

بسم الله وفضلته قاصدة الطالبه بعمل التصويبات التي وردت في الرسالة

المشرفة عليها
حياة محمد علي خفاجي
د. حياة محمد علي خفاجي

وإشهاد

الطالبة: وداد ابراهيم الخان
وداد الخان

المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة أم القرى
كلية الشريعة والدراسات الإسلامية
فرع الفقه والاصول
شعبة الفقه



حقوق المتوفى في التشريع الاسلامي

بحث مقدم لنيل درجة الماجستير

اعداد الطالبة
وداد ابراهيم علي خان

اشراف الأستاذة الدكتورة
حياة محمد علي خفاجي



١٤١١هـ / ١٩٩١م

بسم الله الرحمن الرحيم

ملخص رسالة ماجستير بعنوان حقوق الميتوفى فى التشريع الاسلامى

الحمد لله الذى أحكم أحكام الشرع القويم بمحكم كتابه وأعلى الدين المستقيم بعظم تشريعاته ، فشفرف الإنسان فى الدارين ، وأناله درجات الكمال فى الكونين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .
أما بعد : فهذه رسالة مقدمة لكلية الشريعة والدراسات الإسلامية وقد اشتملت على مقدمة ، وتعريف للحق وثمانية فصول
الفصل الأول : وفيه مبحثان : فيما يسن عند الاحتضار ، وما يسن فعله بعد الاحتضار مباشرة .

الفصل الثانى : فى غسل الميت : ويتضمن عدة مباحث منها : فى معنى الغسل فى اللغة والامطلاح الفقهى وحكم الغسل وأولى الناس بغسله ، وفى صفة غسل الميت .

الفصل الثالث : فى تكفين الميت : ويتضمن عدة مباحث منها : معنى التكفين فى اللغة والامطلاح وحكمه ، ومستحبات التكفين ، وصفة كفن الرجل والمرأة ، وكيفية ترتيب الاكفان وفى تحنيط الميت ، وصفة تكفين المرأة ، وحكم غسل وتطييب كفن المحرم والمعتدة وآراء الفقهاء فى ذلك ، وعلى من يجب كفن الزوجة .

الفصل الرابع : فى الصلاة على الميت : ويتضمن عدة مباحث منها : تعريف الصلاة لغة وامطلاحا ، وحكم الصلاة والحكمة من مشروعيتها ، وموقف الفقهاء على من قتل حدا ، وأحق الناس بالصلاة على الميت ، وحكم الصلاة على الغائب ، وفيمن لايملى عليهم ، وكيفية وضع الميت أثناء الصلاة عليه .

الفصل الخامس : فى حكم حمل الجنازة وتشيعها .
الفصل السادس : فى حكم دفن الميت وآراء الفقهاء فى ذلك ، وحكم دفن أكثر من واحد فى القبر .

الفصل السابع : فى أداء ديون الميت وأقسام الديون وكيفية قضائها فى تنفيذ وصايا الميت ومعناها فى اللغة والامطلاح .

الفصل الثامن : فى ايجاب العدة على زوجته ، وبيان حقيقة العدة ، فى ايجاب الاحداد على زوجته وبيان حقيقة الاحداد وآراء الفقهاء فى ذلك .

ثم يعقبه ملخص للرسالة ، ثم أهم النتائج التى توصلت اليها . منها :

- (١) عظمة الدين الإسلامى فى انه بين مكانة هذا الإنسان وأنه مخلوق مكرم حيا وميتا .
- (٢) مراعاة الشارع الحكيم فى ستر المرأة حتى عند وفاتها بنذب وضع المكبة على نعشها ، وستر قبرها حال انزالها
- (٣) مراعاة الشريعة الإسلامية للضرورات بأن أجاز نقل الميت فى التابوت للضرورة ، كما أجاز الدفن الجماعى فى حالة الحرب ، والزلازل ، والحج ، وتييمم الميت عند التيقن من انتهاك حرمة كالمجدور والمحترق وغيره .
وغيرها من النتائج المذكورة فى آخر الرسالة .

العميد

المشرفة

الباحثة

د.عابد محمد السفيانى

وداد ابراهيم الخان ا.د حياة محمد كفاجى



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أهداء

الى الوالدين الكريمين اللذين كان لهما أكبر الأثر فى
دفعى الى طلب العلم وتحصيله .
الى اخوانى وأخواتى اللذين وجدت منهم كل التشجيع
والحث على المثابرة والتحصيل .
الى جميع المؤمنين والمؤمنات اللذين يسعون لأداء
الواجبات التى كلفهم الله بها ويطالبون بحقوقهم التى
جعلها الله لهم بكل أدب واحترام .
الى اللذين يريدون معرفة نهاية هذا الإنسان ومسيره
الذى سيمير اليه .
الى اللذين يريدون أن يعرفوا حقوق الميت وحرمة ، لأن
حرمة الميت كحرمة حيا .
الى هؤلاء جميعا أهدي هذا البحث الذى يعتبر أول ثمرة
أجنيها من اطلاعى على مصادر الفقه الاسلامى ، فهو باكورة عمل
وخطوة فى مشوار ، لأن الدراسة والبحث لا يعرفان الكلمة
الآخيرة .
راجية من الله العلى القدير أن يجعله خالما لوجهه
الكريم وأن ينفع به كل من قرأه واطلع عليه .
والحمد لله أولا وآخرا ...

الباحثة

شكر وتقدير

ان الحمد لله ملء السموات وملء الأرض وملء ما بينهما ،
والشكر على ما وفقني من اتمام هذا البحث ، فلك الحمد بما
شرعته لخلقك بعد هذه الحياة وجعلته حقا من حقوق المؤمن
مشمئلا على سعة فضلك ورحمتك بعبادك فلك الحمد والمنة .

كما أتقدم بالشكر الجزيل لوالدي الكريمين لما بذلاه
ويبذلانه من أجلى لاتمام هذا البحث . فجزاهم الله عنى خير
الجزاء وأطال الله فى أجلهما بالعمل الصالح .

كما أتقدم بالشكر الجزيل الى اخوانى وأخواتى الذين
كان لتشجيعهم الاثر الطيب فى مساعدتى على مواصلة دراستى
العليا .

كما أتقدم بالشكر الجزيل الى أستاذتى الدكتورة حياة
محمد على خفاجى على ماقدمته لى من ارشاد وتوجيه مما ساعد
على اخراج هذا البحث بهذه الصورة ، فقد أعطتنى من وقتها
الكثير ، وكانت حريصة على اتمام هذا البحث مما سهل لى
مماعبه ، فقد كانت أما عطوفة متواضعة تقية ، ولانزكى على
الله أحدا ، فجزاها الله منى خير الجزاء ورفع منزلتها فى
الدنيا والآخرة .

وأتقدم بالشكر الجزيل لمشفى الأول الأستاذ الدكتور
أحمد عثمان الذى وافته المنية فى منتصف هذا البحث ، فقد
كان له أعظم الاثر فى توجيهى وارشادى ، رحمه الله رحمة
واسعة وأسأل المولى أن يحشره فى زمرة الانبياء والشهداء
والمالحين وحسن أولئك رفيقا .

كما لا أنسى أن أتقدم بالشكر لكل من علمنى فى هذه
الجامعة الفاضلة (جامعة أم القرى) فقد كان لهم أبلغ الأثر
فى حبى للدراسة الشرعية ومواصلة العلم فيها ، فجزاهم
الله عنى وعن طلبة العلم خير الجزاء وشغل الله بهذا العمل
موازينهم .

ولا أنسى أن أتقدم بالشكر الى القائمين على مكتبة
الحرم المكى على ما يقدمونه لطلبة العلم .
كما أتقدم بالشكر الجزيل الى كل من مد لى يد العون
من صديق أو قريب سواء بكتاب أو توجيه ، أو دعا لى بظهر
الغيب .

سائلة المولى القدير أن يوفقنا جميعا لما يحبه
ويرضاه .

الباحثة

المقدمة

ان الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل فلا هادي له ، وأشهد أن لا اله الا الله ، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله بلغ الرسالة وأدى الأمانة ، فملا الله وسلامه عليه وعلى آله وصحبه أجمعين .

أما بعد :

فأحمد الله العلى القدير أن وفقنى فى التخصص فى هذا المجال ، مجال الفقه المقارن ، وأسأل المولى العلى القدير أن يجعلنى ممن أراد بهم خيرا ، حيث قال صلى الله عليه وسلم : "من يرد الله به خيرا يفقهه فى الدين" .^(١)

فان الاسلام الذى من الله به علينا لم يقتصر بتشريعاته التى هى مجمع سعادة البشرية على هذه الحياة الدنيا ، بل تجاوز بذلك الى ما يحقق السعادة فى الآخرة ، فشرع للحياة ولما بعد الممات الذى يعتبر نهاية المطاف للانسان فى هذه الحياة . ولذا ينبغى على كل من يرجو لقاء ربه ويطمع فى ثوابه ومغفرته تذكر هذه النهاية .

قال تعالى : {تبارك الذى بيده الملك وهو على كل شئ قدير ، الذى خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملا وهو العزيز الغفور} .^(٢)

(١) صحيح مسلم بشرح النووى ١٢٨/٧ كتاب الزكاة ، باب النهى عن المسألة ، ورواه البخارى عن معاوية بن أبى سفيان ، صحيح البخارى مطبوع مع فتح البارى ٢٩٣/١٣ كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ، باب قول النبى صلى الله عليه وسلم : "لا تزال طائفة من أمتى ظاهرين على الحق وهم أهل العلم" .

(٢) سورة تبارك : ٢،١

وقال عز وجل : { كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو
(١)
الجلال والاکرام } .

كما أن فى تذكر الموت اتباعا لهدى النبى صلى الله
عليه وسلم ان قال لأصحابه فيما رواه عبد الله بن مسعود قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " استحيوا من الله حق
الحياء . قال : قلنا يارسول الله انا نستحي والحمد لله ،
قال ليس ذاك ، ولكن الاستحياء من الله حق الحياء أن تحفظ
الرأس وماوعى ، والبطن وماحوى ولتذكر الموت والبلى ، ومن
أراد الآخرة ترك زينة الدنيا ، فمن فعل ذلك فقد استحيا من
الله حق الحياء " (٢)

لذلك يتعين على المرء الاستعداد للموت وأن يكثّر ذكره
كما أن فى ذكره "يورث التوجه فى كل لحظة الى الدار الآخرة
الباقية ، ثم ان الانسان اذا كان فى حالة ضيق ومحنة ، فذكر
الموت يسهل عليه بعض ما هو فيه ، فانه لا يدوم ، والموت أصعب
منه ، أو يكون المرء فى حالة نعمة وسعة فذكر الموت يمنعه
(٣)
من الاغترار بها ، والسكون اليها لقطعه عنها " .

كما أن من أهم أسباب اختيارى للموضوع :
أن جميع الرسائل المسجلة التى تمكنت من الاطلاع عليها
قد تناولت جوانب الأحكام التشريعية التى تهتم بالحياة
الدنيا خاصة ، لذا رأيت أن أتناول الجانب المقابل فرغبت

(١) سورة الرحمن : ٢٦، ٢٧
(٢) سنن الترمذى ٦٣٧/٤ كتاب صفة القيامة ، باب ٢٤ ، مسند
الامام أحمد ٣٨٧/١ .
(٣) التذكرة فى أحوال الموتى وأمور الآخرة للامام شمس
الدين أبى عبد الله محمد بن أحمد بن أبى بكر بن قزح
الأنصارى القرطبى ٢٢/١ ، دار ابن زيدون .

أن تكون رسالتى التى ساعدها للحصول على درجة الماجستير ان شاء الله فى الفقه الاسلامى تحت عنوان : "حقوق المتوفى فى ضوء التشريع الاسلامى" رغبة منى فى ابراز عظمة الاسلام فى تشريعاته الانسانية من ناحية ، ومن ناحية أخرى فان الكثير من المسلمين والمسلمات يجهلون الأحكام التى تتعلق بالموت ومقدماته ، وما بعده من الغسل والتكفين والملاة وكيفية تشييع الميت ودفنه وما يتعلق بالميت من حقوق بعد دفنه كسداد دينه ، وتنفيذ وصاياه ، وتقسيم تركته ، وفى حقه من وجوب العدة والاحداد على زوجته .

ومما زاد رغبتى فى الكتابة مايفعله كثير من الناس فى ترك أمر تجهيز ميتهم الى من لامعرفة له بأحكام الغسل والتكفين فيقومون بتقليبه على المغتسل ولايراعون حق الله فيه ، كما أنهم لايراعون حق الميت فى ستر عورته وغسله وتكفينه على الوجه المشروع بينما يقف ولى الميت امامهم مكتوف الأيدى ، على الرغم أن الشارع الحكيم ندب أن يتولى كل مؤمن أمر تجهيز قريبه المتوفى .

كل هذه الأمور مجتمعة دفعتنى لأن أبحث فى اختيار هذا

البحث .

راجية من المولى القدير أن يفتح بين يدى أبواب المعرفة ، وأن يهين لى من أمرى رشداً .

أما منهجى فى كتابة هذا البحث فهو الدراسة المقارنة على المذاهب الفقهية الأربعة والمذهب الظاهرى ، فأقوم بعرض آراء الفقهاء المتفقيين فى المسألة وأبين الآراء فى هذه المسألة ثم أقوم بعرض أدلة كل فريق وأعقبه بالمناقشة ، ثم الترجيح ، معتمدة فى ترجيحي على قوة الدليل أو وجود مملحة ظاهرة يؤيدها الدليل ، ولم أشذ عن هذه الطريقة الا نادراً .

أما بالنسبة لذكر المراجع فقد استعنت بأسماء الكتب
الفقهية مقرونة باسم مؤلفيها في الفصل الأول فقط ، أما في
بقية الفصول فقد ذكرت أسماء الكتب فقط وذلك خشية الإطالة ،
ولم أستثن ذلك إلا في بعض المراجع الفقهية ذات الأسماء
المتشابهة ككتاب الإقناع فهو للشربيني في المذهب الشافعي ،
وللحجاوي في المذهب الحنبلي ، وكتاب الشرح الكبير فهو
للدردير في المذهب المالكي ، ولابن قدامة المقدسي في
المذهب الحنبلي ، وكتاب الكافي فهو لابن عبد البر في
المذهب المالكي ، ولابن قدامة في المذهب الحنبلي ، وكتاب
الاشباه والنظائر فهو لابن نجيم في المذهب الحنفي ،
وللسيوطي في المذهب الشافعي .

أما المراجع التي لم أذكرها في الفصل الأول فقد
ذكرتها مع أسماء مؤلفيها عند ذكرها لأول مرة .
كما قمت بتخريج الأحاديث والتعليق عليها من كتب
التخريج ان وجدت ذلك ، وتوثيقها من كتب السنن .
كما قمت بترجمة معظم الاعلام المذكورين في الرسالة .
ولقد بذلت قصارى جهدي لظهار هذه الحقوق وشرحها
بالتفصيل ليكون القارئ على معرفة بجوانب الموضوع .
فان وفقت فيه فهو فضل الله تعالى على ، وان قصرت
وأخطأت فهو منى ومن الشيطان ، وعذري أنى بشر أخطئ وأصيب
والخطأ والنسيان من طبيعة البشر .

سائلة المولى القدير أن يغفر زلتى وأن يتقبل هذا
العمل خالما لوجهه الكريم .

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم .

الباحثة

وبعد هذه المقدمة أود أن أستعرض خطة البحث .
قمت بتقسيم الرسالة الى ثمانية فصول ، وكل فصل
يتضمن مباحث ، والمباحث تتضمن مطالب ، وبعض المطالب يتضمن
مسائل ، وخاتمة تتضمن ملخص الرسالة ثم أهم النتائج التي
توصلت اليها . أما خطة لبحث فهي كالآتي :

الفصل الأول :

تمهيد فيما يسن مراعاته أثناء خروج روحه .

ويتضمن مبحثين :

المبحث الأول منهما : فيما يسن عند الاحتضار . وفيه عدة
مطالب :

المطلب الأول : حكم تلقين المحتضر لاله الا الله .

١ - حكم التلقين .

٢ - كيفية تلقينه .

المطلب الثاني : حكم توجيه المحتضر الى القبلة .

المطلب الثالث : حكم قراءة يس وغيرها من السور عند
المحتضر .

المطلب الرابع : حكم تحسين ظن المحتضر بربه .

المطلب الخامس : بل فم المحتضر .

المبحث الثاني : فيما يسن فعله بعد الاحتضار مباشرة .

ويتضمن عدة مطالب :

المطلب الأول : التيقن من موت المؤمن قبل تجهيزه .

المطلب الثاني : آراء الفقهاء في حكم تغميض عيني

الميت ومن يتولى تغميظه .

ويتضمن المسائل الآتية :

أ - آراء الفقهاء في حكم تغميض عيني

الميت .

ب - من يتولى تغميضمه .

ج - حكم تغميضم الحائض والجنب .

المطلب الثالث : فى حكم شد لحييه .

المطلب الرابع : فى حكم تليين مفاصله وكيفية ذلك .

المطلب الخامس : فى حكم تجريد الميت .

المطلب السادس : فى حكم وضع شئ ثقيل على بطنه .

المطلب السابع : فى حكم المسارعة فى تجهيز الميت .

المطلب الثامن : فى حكم الاعلام بموته .

الفصل الثانى :

فى غسل الميت .

ويتضمن عدة مباحث :

المبحث الأول : فى معنى الغسل فى اللغة وفى الاصطلاح الفقهى

وحكم الغسل . ويتضمن مطلبين :

المطلب الأول : فى معنى الغسل لغة واصطلاحا .

المطلب الثانى : فى حكم غسل الميت .

١ - آراء الفقهاء فى حكم غسل الميت

٢ - فى الحكمة من مشروعية غسل

الميت .

المبحث الثانى : فى أولى الناس بغسل الميت .

ويتضمن عدة مطالب :

المطلب الأول : أولى الناس بالغسل وميه ثم الاقرب من

أولياؤه - العصبات - .

المطلب الثانى : فى حكم غسل الزوج لزوجته وآراء

الفقهاء فى ذلك .

المطلب الثالث : فى حكم تقديم الزوجة فى غسل زوجها
على العميات وآراء الفقهاء فى ذلك .

المطلب الرابع : آراء الفقهاء فيما اذا مات رجل لم
يحضره الا نساء ، او ماتت امرأة لم
يحضرها الا رجال .

المطلب الخامس : فى آراء الفقهاء حول غسل الرجل
والمرأة للميت الصغير والصغيرة .

المطلب السادس : فى صفات الفاسل .

المطلب السابع : فى حكم نية الفاسل .

المطلب الثامن : فيما يندب مراعاته قبل الشروع فى
غسل الميت .

المطلب التاسع : فى آراء الفقهاء فى حد عورة الميت .
المطلب العاشر : فى الجنب والحائض وحكم تغسيلهما
الميت .

المطلب الحادى عشر : فى حكم تقليم أظفار الميت والأخذ
من شعره .

المطلب الثانى عشر : فى الماء المستعمل فى غسله .

المطلب الثالث عشر : فى حكم استعمال الصدر فى غسله .

المطلب الرابع عشر : فى حكم استعمال الكافور فى غسله

المبحث الثالث : فى صفة غسل الميت . ويتضمن عدة مطالب :

المطلب الأول : فى صفة غسل الميت .

المطلب الثانى : فى حكم تكرار فى غسل الميت .

(ح)

المطلب الثالث : فى حكم اعادة الغسل اذا خرج من الميت نجاسة بعد الغسل .

المطلب الرابع : فى الجنب والحائض اذا ماتا ماذا يجب على الأحياء فى غسلهما ؟

المطلب الخامس : فى كيفية غسل المجدور والمحترق والغريق وغيره ممن يتعذر غسله .

الفصل الثالث :

فى تكفين الميت .

ويتضمن عدة مباحث :

المبحث الأول : فى معنى التكفين فى اللغة والاصطلاح الفقهى

المبحث الثانى : فى حكم التكفين والحكمة من مشروعيته .

المبحث الثالث : فى مستحبات التكفين .

ويتضمن المطالب الآتية :

المطلب الأول : تحسينه .

المطلب الثانى : أن يكون الكفن أبيض اللون .

المطلب الثالث : كونه قطناً .

المطلب الرابع : تجميره .

المطلب الخامس : أن يكون وتراً .

المبحث الرابع : فى صفة كفن الرجل والمرأة .

وفيه عدة مطالب :

المطلب الأول : فى صفة كفن الرجل وآراء الفقهاء فى

ذلك .

المطلب الثانى : فى صفة كفن المرأة وآراء الفقهاء فى

ذلك .

المبحث الخامس : فى كيفية ترتيب الأكفان .

وفيه عدة مطالب :

المطلب الأول : فى ترتيب اللقائف .

المطلب الثانى : فى طول الازار .

المطلب الثالث : فى اللقافة التى تلى الازار .

المطلب الرابع : فى اللقافة التى تلى الرداء .

المبحث السادس : فى تحنيط الميت وآراء الفقهاء فى ذلك .

ويتضمن عدة مطالب :

المطلب الأول : فى التحنيط لغة واصطلاحا .

المطلب الثانى : فى دليل مشروعية التحنيط بالكافور

والمسك .

المطلب الثالث : فى مواضع تحنيط الميت وكيفية

التحنيط .

المبحث السابع : فى صفة تكفين المرأة .

ويتضمن عدة مطالب :

المطلب الأول : فى عدد قطع كفن المرأة .

المطلب الثانى : فى كيفية لف الكفن للميت سواء أكان

رجلا أو امرأة .

المطلب الثالث : فى أقل مايجزئ التكفين به وآراء

الفقهاء فى ذلك .

المبحث الثامن : فى تغسيل وتطيب كفن المحرم والمعتدة

وآراء الفقهاء فى ذلك .

ويتضمن مطلبين :

المطلب الأول : فى كفن المحرم وآراء الفقهاء فى ذلك

المطلب الثانى : فى كفن المعتدة وآراء الفقهاء فى ذلك

المبحث التاسع : على من تجب مؤن تجهيز كفن الزوجة .

الفصل الرابع :

فى الصلاة على الميت .

ويتضمن عدة مباحث :

المبحث الأول : فى تعريف الصلاة فى اللغة والاصطلاح وحكمها
والحكمة من مشروعيتها .

ويتضمن مطلبين :

المطلب الأول : فى معنى الصلاة فى اللغة .

المطلب الثانى : فى معنى الصلاة فى الاصطلاح الفقهى .

المبحث الثانى : فى حكم الصلاة على الميت وآراء الفقهاء فى
ذلك . ويتضمن مطلبين :

المطلب الأول : فى حكمها .

المطلب الثانى : فى الحكمة من مشروعيتها .

المبحث الثالث : فى موقف الفقهاء فى حكم الصلاة على من قتل
حدا .

المبحث الرابع : فى أحق الناس بالصلاة على الميت وآراء
الفقهاء فى ذلك .

المطلب الأول : فى حكم الصلاة على الغائب وآراء
الفقهاء فى ذلك .

المطلب الثانى : فى حكم أداء صلاة الجنازة فى الأوقات
المكروهة وآراء الفقهاء فى ذلك .

المطلب الثالث : فى حكم الصلاة على شهيد المعركة
وآراء الفقهاء فى ذلك .

المطلب الرابع : حكم الصلاة على بعض الميت وآراء
الفقهاء فى ذلك .

المطلب الخامس : حكم الصلاة على السقط وغسله وآراء
الفقهاء فى ذلك .

المبحث الخامس : فى كيفية وضع الميت اثناء الصلاة عليه .

ويتضمن عدة مطالب :

المطلب الأول : فى موقف الامام من الصلاة على الميت

أو الميتة اذا كانا منفردين وآراء

الفقهاء فى ذلك .

المطلب الثانى : فى موقف الامام عند اتحاد الجنس

وآراء الفقهاء فى ذلك .

المطلب الثالث : فى ترتيب الموتى بين يدى الامام

وآراء الفقهاء فى ذلك .

ويتضمن مسألتين :

المسألة الاولى : فى ترتيب الموتى أمام الامام

اذا كانوا أنواعا وآراء

الفقهاء فى ذلك .

المسألة الثانية : فى ترتيب وضع الموتى اذا

كانوا نوعا واحدا وآراء

الفقهاء فى ذلك .

المبحث السادس : فىمن لايملى عليهم .

ويتضمن ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : فى حكم الصلاة على البغاة والمحاربين

وآراء الفقهاء فى ذلك .

المطلب الثانى : فى حكم الصلاة على من يقتل نفسه

وآراء الفقهاء فى ذلك .

المطلب الثالث : فى حكم الصلاة على الغال والمبتدع

والخوارج وآراء الفقهاء فى ذلك .

المسألة الاولى : فى حكم الصلاة على الغال من

الغنيمة .

المسألة الثانية : حكم الصلاة على صاحب البدعة
والخوارج والجهمية والرافضة

الفصل الخامس :

فى كيفية حمل الجنازة وتشيعها .

وفيه عدة مباحث :

المبحث الأول : فى حكم حمل الجنازة .

وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : فى حكم حمل الجنازة وتشيعها .

المطلب الثانى : فى اختلاف هيئة جنازة النساء عن

الرجال وآراء الفقهاء فى ذلك .

الفصل السادس :

فى دفن الميت .

ويتضمن عدة مباحث :

المبحث الأول : فى حكم الدفن ومعنى القبر فى اللغة وفى

الاصطلاح .

ويتضمن ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : فى حكم دفن الميت وآراء الفقهاء فى

ذلك .

المطلب الثانى : فى معنى القبر فى اللغة وفى الاصطلاح

الفقهى .

المطلب الثالث : فى أدلة مشروعية الدفن .

المبحث الثانى : فى الحكمة من مشروعية الدفن .

المبحث الثالث : فى كيفية اعداد القبر .

وفيه مطلبين :

المطلب الأول : فى معنى اللحد والشق فى اللغة

والاصطلاح الفقهى وأفضلية كل منهما .

المطلب الثانى : أدلة مشروعية اللحد وآراء الفقهاء
فى ذلك .

المبحث الرابع : فى صفة القبر وكيفية وضعه فى القبر وآراء
الفقهاء فى ذلك .

ويتضمن عدة مطالب :

المطلب الأول : فى صفة القبر وآراء الفقهاء فى ذلك .

المطلب الثانى : فى عدد الداخلين فى القبر مع الميت
وآراء الفقهاء فى ذلك .

المطلب الثالث : فى كيفية ادخال الميت قبره وآراء
الفقهاء فى ذلك .

المطلب الرابع : فى كيفية وضعه فى القبر وآراء
الفقهاء فى ذلك .

ويتضمن مسألتان :

١ - فى كيفية وضعه فى القبر .

٢ - فى كيفية دفنه .

المطلب الخامس : فى شكل القبر من الخارج وآراء
الفقهاء فى ذلك .

وفيه مسألتان :

أولا : رفع القبر عن الأرض قليلا نحو شبر وآراء
الفقهاء فى ذلك .

ثانيا : تسنيم القبر وتسطيحه وآراء الفقهاء فى
ذلك .

المطلب السادس : فى حكم تجميم القبر وتطيينه وآراء
الفقهاء فى ذلك .

المطلب السابع : فى حكم رش الماء على القبر وآراء
الفقهاء فى ذلك .

المطلب الثامن : فى ستر قبر المرأة .
المبحث الخامس : فى حكم دفن ميت البحر وحكم وضع الميت فى تابوت .

وفيه مطلبين :

المطلب الأول : فى حكم دفن ميت البحر .
المطلب الثانى : فى حكم نقل الميت فى تابوت وآراء الفقهاء فى ذلك .

المبحث السادس : فى حكم دفن أكثر من واحد فى القبر وكيفية وضعهم فى القبر وآراء الفقهاء فى ذلك .

ويتضمن ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : فى حكم دفن أكثر من واحد فى القبر وآراء الفقهاء فى ذلك .

المطلب الثانى : من يقدم منهم الى القبلة ؟

المطلب الثالث : فى حكم الدفن فى الفساقى .

الفصل السابع :

فى أداء ديون الميت .

ويتضمن عدة مباحث :

المبحث الأول : تمهيد فى الحقوق المتعلقة بالشركة .

ويتضمن ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : فى حق تجهيز الميت .

المطلب الثانى : فى حكم تقديم الديون التى فى الذمة

على حق تجهيز الميت .

المطلب الثالث : فى حكم تقديم الدين على الوصية .

المبحث الثانى : فى أقسام الديون .

المبحث الثالث : فى كيفية قضاء هذه الديون وآراء الفقهاء

فى ذلك .

المبحث الرابع : فى كيفية قضاء ديون الصحة وديون المرض .

المبحث الخامس :

فى تنفيذ وصاياه .

ويتضمن عدة مطالب :

المطلب الأول : فى تعريف الوصية فى اللغة وفى الاصطلاح وفى

حكمها والحكمة من مشروعيتها .

ويتضمن ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : فى تعريف الوصية فى اللغة وفى

الاصطلاح الفقهى والعلاقة بين المعنى

اللغوى والاصطلاحى .

المطلب الثانى : فى حكم الوصية وآراء الفقهاء فى ذلك

المطلب الثالث : فى حكمة تشريع الوصية .

الفصل الثامن :

فى ايجاب العدة على زوجته .

ويتضمن ثلاثة مباحث :

المبحث الأول : فى العدة لغة واصطلاحاً وحكمها والحكمة من

مشروعيتها .

ويتضمن عدة مطالب :

المطلب الأول : فى معنى العدة فى اللغة وفى الاصطلاح

الفقهى .

المطلب الثانى : فى حكم العدة وأدلة مشروعيتها .

المطلب الثالث : فى الحكمة من مشروعية العدة .

المطلب الرابع : فى حكم سكنى المعتدة وآراء الفقهاء

فى ذلك .

وفيه مسألتان :

(ع)

أولا : مبيتها مع الأمن .

ثانيا : مبيتها مع الخوف .

المطلب الخامس : فى حكم خروج المعتدة نهارا .

المبحث الثانى : فى حكم دخول عدة الطلاق فى عدة الوفاة
وآراء الفقهاء فى ذلك .

ويتضمن مطلبين :

المطلب الأول : اذا كان الطلاق رجعيا وآراء الفقهاء
فى ذلك .

المطلب الثانى : اذا كان الطلاق بائنا وآراء الفقهاء
فى ذلك .

المبحث الثالث : فى عدة الحامل وآراء الفقهاء فى ذلك .

المبحث الرابع :

فى ايجاب الاحداد على زوجته .

ويتضمن عدة مطالب :

المطلب الأول : فى تعريف الاحداد فى اللغة وفى الاصطلاح وحكمه
وحكمة مشروعيتها .

المطلب الثانى : فى حكم الاحداد والأدلة على وجوبه .

المطلب الثالث : فى الحكمة من مشروعية الحداد .

الخاتمة : وتتضمن ملخص الرسالة ثم النتائج .

شرح عنوان البحث

أولا : الحق لغة واصطلاحاً :

أولا : الحق لغة :

- (أ) "الحق : نقيض الباطل ، وجمعه حقوق وحقا .
(ب) وحق الأمر يحق حقا وحقوقا : صار حقا وثبت .
(١)
قال تعالى : {قال الذين حق عليهم القول} : أى ثبت .
(٢)
وقال تعالى : {ولكن حقّت كلمة العذاب على الكافرين} :
أى وجبت وثبتت .
(ج) ويأتى بمعنى الحظ والنصيب الذى فرض له .
وفى الحديث : "أن ان الله قد أعطى كل ذى حق حقه
(٣)
فلاوصية لوارث" .
(د) ويأتى بمعنى الصدق : حقق الرجل اذا قال الشئ هو
(٤)
الحق كقولك صدق" .

ثانيا : معنى الحق اصطلاحاً :

- (١) ذكر القرافى فى تعريفه لحق العبد : "وحق العبد
(٥)
مصالحه والتكاليف" .

- (١) سورة القصص : آية ٦٣
(٢) سورة الزمر : آية ٧١
(٣) سنن الترمذى ٤/٤٣٣ ، كتاب الوصايا ، باب ما جاء لاوصية
لوارث .
(٤) لسان العرب لابن منظور ، دار المعارف ، مادة (حقق) ،
القاموس المحيط للفيروز آبادى ، مادة (حقق) .
(٥) الفروق للإمام العلامة شهاب الدين أبى العباس أحمد بن
أدريس بن عبد الرحمن الصنهاجى المشهور بالقرافى
١٤٠/١ ، عالم الكتب .

شرح التعريف :

"ان أراد حقه على الله تعالى فانما ذلك ملزوم عبادته
اياه وهو ان يدخله الجنة ويخلصه من النار ، وان أراد حقه
على الجملة : أى الامر الذى يستقيم به فى اولاه وأخراه
(١)
فمما لحه " .

(٢)

(٢) الحق معناه : "اللازم له على عباده " .

(٣)

"واللازم له على العباد لابد أن يكون مكتسبا لهم " .

(٣) وجاء فى كشف الأسرار للبخارى فى تعريفه للحق ما يأتى :

"وأما الحق القائم بنفسه : أى الثابت بذاته من غير
أن يتعلق بذمة العبد ومن غير أن يكون له سبب يجب باعتباره
على العبد أداؤه بطريق الطاعة أو بغيرها مثل الصلاة
(٤)
والزكاة وسائر حقوق الله تعالى وحقوق العباد " .

(٤) ونقل ابن حجر فى تعريفه للحق عن القرطبى ما يأتى :

"ويطلق شرعا على ما ثبت به الحكم ، والحكم الثابت أعم
من أن يكون واجبا أو مندوبا ، وقد يطلق على المباح أيضا
(٥)
لكن بقله " .

وقال ابن التين فى الفتح أيضا : "يريد بقوله "حق

العباد على الله " حقا علم من جهة الشرع لا بايجاب العقل فهو
(٦)
كالواجب فى تحقق وقوعه أو هو على جهة المقابلة والمشاكلة "

(١) ادرار الشروق على أنواء الفروق لأبى القاسم ابن عبد
الله بن محمد بن محمد الأنصارى المعروف بابن الشاط
١٤٠/١ ، مطبوع مع الفروق .

(٢) تهذيب الفروق والقواعد السننية فى الأسرار الفقهية لأبى
محمد بن حسين المكى المالكى ١٥٧/١ .

(٣) المرجع السابق ١٥٧/١ .

(٤) كشف الأسرار عن أصول فخر الاسلام البزودى للإمام علاء
الدين عبد العزيز أحمد البخارى ٢٤٢/٤ ، دار الكتاب
العربى .

(٥) فتح البارى بشرح صحيح الامام أبى عبد الله محمد بن
اسماعيل البخارى للإمام الحافظ أحمد بن على بن حجر
العسقلانى ، دار الفكر ٣٥٨/٥ .

(٦) انظر المرجع السابق ٣٥٥/١٣ .

العلاقة بين المعنى اللغوى والاصطلاحى :

مما سبق ذكره تبين أن الحق فى اللغة أتى بمعان متعددة منها الوجوب والثبوت ، وبمعنى الحظ والنصيب واللزوم ، أما فى الاصطلاح فهو أخص من المعنى اللغوى حيث حددت معنى الحق بأنه الثابت بذاته ، كما ذكره البخارى وخصمه القرطبى بأنه ما ثبت به الحكم فهو أخص من المعنى اللغوى ، فهو كالواجب من حيث اعتباره على العبد بطريق الطاعة ، وحقوق المتوفى فى الغالب مما يستقيم به مصالحه فى أولاه وأخراه من غسله والصلاة عليه ودفنه من فروض الكفاية (والواجب على الكفاية واجب على الكل ويسقط بفعل البعض) (١) .

ثانيا : المتوفى .

(٢) فى اللغة : الوفاة والموت : "وهو ضد الحياة" .
والموت فى الاصطلاح : "كيفية وجودية تضاد الحياة فلا يعرى الجسم الحيوانى عنها ولا يجتمعان فيه" . (٣)
(٤) "وهى مفارقة الروح للبدن" .
ويكون المتوفى "حاضرا لا غائب تقدم فيه استقرار حياته" (٥) .

ثالثا : فى التشريع الإسلامى .

الشريعة لغة : "مورد الابل" .
(٦) قال تعالى : {لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا} .

-
- (١) انظر الفرق بين الواجب وفرض الكفاية : تهذيب الفروق والقواعد السنية فى الأسرار الفقهية لأبى محمد بن حسين المكى المالكى ، دار الكتاب ١/١٢٨، ١٢٩٠ .
(٢) لسان العرب لابن منظور ، مادة (موت) .
(٣) الخرشى لعبد الله الخرشى ١١٣/٢ .
(٤) مغنى المحتاج لمحمد الخطيب الشربينى ١/٣٢٩ .
(٥) الخرشى ١١٣/٢ ، حاشية العدوى على شرح أبى الحسن ٣٧٣/١ .
(٦) سورة المائدة : آية ٤٨

والشرعة والمنهاج : الطريق .

(١)
وقال تعالى : { شرع لكم ما وصى به نوحا } . أى أظهر .

(٢)
وقال تعالى : { ثم جعلناك على شريعة } : أى على دين

وملة ومنهاج .

(٣)

والشريعة : ماسن الله من الدين وأمر به كالصوم " .

والشريعة فى الاصطلاح : "هى الاعتقادات المسماة بأصول

(٤)

الدين وأعمال الجوارح المسماة بالفروع" .

شرح التعريف :

(الاعتقادات) : تفسير لأعمال القلوب ومجازا التمديق .

(المسماة) : أى متعلقاتها وهى الأحكام كقولنا الله

قادر . وهى أحكام الشريعة العقدية .

(أعمال الجوارح) : معطوف على أعمال القلوب احتراز به

عمل الجارحة الباطنة وهى القلب ، واحتراز به عن الاعتقادات

فانها وان كانت أفعالا إلا انها ليست ظاهرة .

(المسماة بالفروع) : وهى صفة لأعمال الفروع المسمى

(٥)

أحكام " .

فهو اذا "وضع الهى يعرف العباد منه أحكام عقائدهم

وأفعالهم وأقوالهم يترتب عليه صلاحهم فى دار المعاش

(٦)

والمعاد " . - أو المقصود هنا الأحكام التشريعية العملية

للعقدية .

(١) سورة الشورى : آية ١٣

(٢) سورة الجاثية : آية ١٨

(٣) لسان العرب لابن منظور ، مادة (شرع) .

(٤)، (٥) الخرشى ٥٩، ٥٨/١ .

(٦) الأحكام فى أصول الأحكام لسيف الدين الأمدى ٩١/١ .
وجملة موضوعها فعل المكلف : حاشية رد المحتار لابن

عابدين ٣٦/١ .

والاحكام : "جمع حكم وهو : "خطاب الشارع المتعلق
بأفعال المكلفين بالاقتضاء أو التخيير" (١) .

(خطاب الشارع) : "احترز به عن خطاب غيره ، ومما
لايفيد فائدة شرعية فما تعلق بالطلب الجازم للفعل فهو
للاجوب ، وما تعلق بغير الجازم فهو للندب .

وما تعلق بالطلب الجازم للترك فهو الحرمة ، وما تعلق
بغير الجازم فهو الكراهة ، وان لم يكن متعلقا بخطاب
الاقتضاء ، فان كان متعلقا وان كان متعلقا بخطاب التخيير
فهو للإباحة ، وان كان الثانى فهو الحكم الوضعى ، كالصحة
والبطلان ونصب الشئ سببا أو مانعا أو شرطاً" (٢) .

ثانيا : أقسام حق العبد .

"وحق العبد ثلاثة اقسام :

(١) حقه على الله وهو ملزوم عبادته اياه وهو أن يدخله

الجنة ويخلصه من النار .

(٢) حقه فى الجملة وهو الأمر الذى يستقيم به فى أولاه

وأخراه من مصالحه .

(٣) حقه على غيره من العباد : وهو ماله عليهم من الذمم

والمظالم .

وتنقسم التكاليف باعتبار حق الله والقسمين الأخيرين

من أقسام حق العبد الى أربعة أقسام :

(١) تكليف بحق الله تعالى المحض فلايتأتى إسقاطه أصلا

كالإيمان وترك الكفر .

(١) الاحكام فى أصول الاحكام لسيف الدين الأمدى ٩٠/١ .

(٢) المرجع السابق ٩١/١ .

(٢) والقسم الثانى : تكليف بحق العباد المحض بعضهم على

بعض أى أمره تعالى بإيصال ذلك الحق الى مستحقه فالمراد بحق العبد المحض أنه لو أسقطه لسقط كالديون والاثمان والا فاما من حق للعبد الا وفيه حقه لله تعالى وهو أمره بالإيصال المذكور . فيوجد حق لله تعالى دون حق العبد ولا يوجد حق للعبد الا وفيه حق لله تعالى .

(٣) تكليف بالحقين المذكورين معا ففى التغليب فيه لحق

الله تعالى على العبد فلا يسقط أو لحق العبد على العبد فيسقط خلاف كحد القذف شرعه الله صونا لعرض العبد وحد القتل والجرح شرعه الله تعالى صونا لمهجه وأعضائه ومنافعها عليه .

(٤) تكليف بحق الله تعالى على العبد وحق العبد فى

الجملة مما يستقيم به فى أولاه وأخراه من مصالحه فلا يتأتى فيه للعبد اسقاط ولو لحقه لأن الله قد حجر فيه على العبد حتى فى حق نفسه لطفاً به ورحمة له وأكثر الشريعة من هذا القسم . فمن ذلك أنه تعالى حجر برحمته على عبده فى تضييع ماله الذى هو عونه على أمر دنياه وآخرته فحرم عليه عقود الربا صونا لماله عليه وعقود الغرر والجهالات صونا لماله عن الضياع فلا يحمل المعقود عليه .. وحرم عليه القاء ماله فى البحر وتضييعه فى غير مصلحة وحرم السرقة صونا لماله أيضا ومن ذلك أنه تعالى حجر على عبده فى تضييع عقله الذى هو عونه على أمر دنياه وآخرته فحرم عليه المسكرات صونا لمصلحة عقل العبد عليه ومن ذلك أنه تعالى حجر على عبده تضييع نسبه الذى به عونه على أمر دنياه

وآخرته فحرم عليه الزنا صونا لنسبه فلا يؤثر رضا العبد
باسقاطه حقه في ذلك كله كما لا يؤثر رضاه بولاية الفسقة
(١)
وشهادة الأزدال ونحوها " .

وحقوق المتوفى المسلم من تجهيزه كغسله وتكفينه وحمله
ودفنه وسداد ديونه وتنفيذ وصاياه ووجوب العدة والاحداد على
زوجته دائرة بين هذه الحقوق .

وهي كما يأتي :

(١) حيث هناك تكليف بحق العباد المحض بعضهم على بعض
وأمره تعالى بإيصال ذلك الحق الى مستحقه - كسداد
ديونه ، وتنفيذ وصاياه ، والمراد بحق العبد المحض
أنه لو أسقطه لسقط ، كالديون والأثمان والا فما من حق
للعبد الا وفيه حق لله تعالى وهو أمره بالإيصال
المذكور ، فيوجد حق لله تعالى دون حق العبد ، ولا يوجد
حق للعبد الا وفيه حق لله تعالى .

(٢) تكليف بالحقين المذكورين معا حق الله وحق العبد .

(أ) ففي التغليب فيه لحق الله تعالى فلا يسقط كالملاة على
الميت فلا يسقط مطلقا حتى لو تعذر غسل الميت لعدم وجود
الماء ، أو اذا استعمل الماء في غسله تنتهك حرمة ،
أو كان مقطعا ، فيمار الى التيمم ، ولا يسقط حقه في
الصلاة عليه ويملى عليه أيضا فيما اذا وجد بعض الميت
أو تعذر غسله وتكفينه اذا سقط في البئر وتعذر اخراجه

(١) تهذيب الفروق والقواعد السنية في الأسرار الفقهية
لمحمد علي بن الحسين المكي المالكي ، مطبوع بهامش
الفروق ، عالم الكتب ١/١٥٧ ، ١٥٨ ، كشف الأسرار عن أصول
فخر الاسلام البزدوى للإمام علاء الدين عبد العزيز أحمد
البخاري ٢٤٢/٤ - ٢٧١ ، دار الكتاب العربي .

(ب) أو لحق العبد فيسقط . وهو فيما اذا كان الدين مستغرقا للتركة فيسقط حق المتوفى في الثوب الثانى والثالث ويكفن بأقل مايجزىء به التكفين وهو الثوب الواحد ضمان لحق المتوفى .

(٣) تكليف بحق الله تعالى على العبد وحق العبد فى الجملة مما يستقيم به فى أولاه وأخراه من مصالحه فلايتأتى فيه للعبد اسقاط ولو لحقه ، لأن الله قد حجر فيه للعبد حتى فى حق نفسه لطفاً به ورحمة له ، منها وجوب العدة والاحداد على زوجته حيث انه تعالى حجر على عبده من تضييع نسبه الذى به عونه على دنياه وآخرته فلايؤثر رضى المتوفى من اسقاطه حقه . ولايصار الى البذل حيث هى عبادة غير معقولة المعنى . وذلك بايجابه على الآيسة والمغيرة التى لاتطبق الوطاء .

ولايشترط أن يكون المؤمن المتوفى مكلفاً لايفائه هذه الحقوق . فهى حقوق عامة يتساوى فيه المؤمن المتوفى سواء كان صغيراً أم كبيراً عاقلاً أم مجنوناً .

ومما سبق عرضه تبين لنا أيضاً أن هذه الحقوق فيها الخاصة بالمؤمن المتوفى كحق تجهيزه ، والصلاة عليه ، ومشارك كايجاب العدة والاحداد على زوجته .

الفصل الأول

فيما يسن مراعاته
أثناء خروج روحه

ويتضمن مبحثين .

المبحث الأول

تمهيد فيما يسن عند الاحتضار^(١)

وفيه خمسة مطالب .

ان الله سبحانه وتعالى لم يقتصر في تشريعاته على
تكريم المؤمن حال حياته بل امتدت رحمته به الى ما قبل موته
وبعد موته ، فسن أموراً كثيرة ينبغي مراعاتها حال الاحتضار
سنوضحها باذن الله ضمن مطالب المبحث وهو كالآتي :

(١) احتضر المريض : اذا نزل به الموت وحضر فلان ، واحتضر
اذا دنا موته .
انظر : لسان العرب لابن منظور ٩٠٨/٢ ، مادة (حضر) .

المطلب الأول : حكم تلقين المحتضر لاله الا الله

(١) (٢) (٣)
ذهب الحنفية والمالكية والشافعية انه اذا غلب على
الظن انه قد آيس القائمين من حياة المحتضر استحب أن يلقي
"لا اله الا الله" .

واستدلوا على ذلك بالآتي :

(١) مارواه مسلم عن يحيى عن عمارة قال : سمعت أبا سعيد
الخدري يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
"لقنوا موتاكم لا اله الا الله" . (٤) (٥) (٦) (٧)

- (١) انظر : بدائع الصنائع للكاساني ٢٢٩/٢ ، حاشية الطحطاوي على الدر المختار شرح تنوير الابصار ٣٦٣/١ .
- (٢) بداية المجتهد لابن رشد القرطبي ٢٢٦/١ ، المدونة الكبرى لمالك بن أنس ١٦٦/١ ، أسهل المدارك شرح ارشاد السالك في فقه الامام مالك لأبي بكر بن حسن الكشناوي ٣٤٨/١ ، دار الفكر .
- (٣) شرح النووي على صحيح مسلم للامام محيي الدين أبو زكريا بن شرف النووي ٢١٩/٦ . وذهب الحنابلة الى أنه يسن . انظر : شرح منتهى الارادات لمنصور بن يونس البهوتي ٣١/١ عالم الكتب .
- (٤) يحيى بن عمارة :
يحيى بن عمارة بن أبي الحسن الانصاري المازني ، روى عن أبي سعيد الخدري وأنس بن مالك وعبد الله بن زيد ، روى عنه ابنه عمرو ومحمد بن عبد الرحمن والزهرى وغيرهم ، ذكره ابن حبان في الثقات .
انظر : تهذيب التهذيب ٢٢٧/١١ .
- (٥) أبو سعيد الخدري :
سعد بن مالك بن سنان بن عبيد بن عوف بن الحارث الخزرجي الانصاري ، مشهور بكنيته ، روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وأخيه لأمه قتادة بن النعمان ، روى عنه كثير من الصحابة منهم جابر وزيد بن ثابت ، وروى عنه من التابعين سعيد بن المسيب وغيره ، غزا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنتي عشرة غزوة . توفي سنة أربعة وسبعين يوم الجمعة ودفن بالبقيع .
- (٦) انظر : تهذيب التهذيب ٤١٦/٣ ، أسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الأثير ، دار الفكر ٢١٣/٢ .
لقنوا : اللقن واللقانة سرعة الفهم وألقن حفظ بسرعة والتلقين كالتفهيم .
- (٧) انظر : القاموس المحيط ، مادة (اللقن) .
ورواه أبو داود وابن حبان من حديث أبي سعيد ، وهو في مسلم عنه ، وعن أبي هريرة دون لفظ قول ، وزاد ابن حبان : "فانه من كان آخر كلامه لا اله الا الله ، دخل الجنة يوما من الدهر ، وان أصابه ما أصابه قبل ذلك" وغلط ابن الجوزي فعزاه للبخاري وليس هو فيه ، وأما =

وجه الدلالة :

(موتاكم) : أى الذين فى سياق الموت فهو مجاز ،
والمراد تذكير المحضر هذا اللفظ الجليل . وقوله صلى الله
عليه وسلم (لقنوا) : فعل أمر ، والأمل فى الأمر الوجوب إلا
إذا صرفه عن ذلك صارف ، وقد وجد الصارف هنا ، حيث أنه إذا
ثبت أنه عليه الصلاة والسلام حضر أبو سلمة ولم يلقيه ، فدل
فعله ذلك وتركه فى كثير من الصحابة على الاستحباب .

كيفية التلقين :

نص النووى فى المجموع ما يأتى : "وكرهوا الاكثار عليه
والموالة لئلا يفجر ويفيق حاله ويشدد كربه فيكره ذلك بقلبه
(١)
ويتكلم بما لا يليق" .

= المحب الطبرى فجعله من المتفق عليه ، وليس كذلك .
وفى الباب عن عائشة رواه النسائى بلفظ المصنف ولكن
قال هلكاكم ، بدل موتاكم .
انظر : تلخيص الحبير فى تخريج أحاديث الرافعى الكبير
لابن حجر العسقلانى ١٠٣٠/٢ ، دار المعرفة ، الدراية
فى تخريج أحاديث الهداية لابن حجر العسقلانى ٢٢٩/١ ،
دار المعرفة .
صحيح مسلم بشرح النووى للإمام مسلم بن الحجاج بن مسلم
القشيري ٢١٩/٦ كتاب الجنائز (واللفظ له) ، المطبعة
المصرية ومكتبتها ، سنن أبى داود للإمام الحافظ
المصنف المتقن أبى داود سليمان بن الأشعث السجستاني
الأزدي ١٩٠/٣ ، كتاب الجنائز ، باب فى التلقين ، سنن
النسائى للنسائى ٥/٤ كتاب الجنائز ، باب تلقين الميت
سنن الترمذى لأبى عيسى الترمذى ٣٠٦/٣ ، كتاب الجنائز
باب ما جاء فى تلقين المريض عند الموت والدعاء له ،
المصنف لابن أبى شيبة ٢٣٨، ٢٣٧/٣ ، كتاب الجنائز ، فى
تلقين الميت ، الاحسان بترتيب صحيح ابن حبان ، ترتيب
الأمير علاء الدين على لابن بلبان الفارسي ٣/٥ ، فصل فى
المحضر ، ذكر الأمر بتلقين الشهادة من حضرته المنية .
(١) شرح النووى على صحيح مسلم للإمام محيى الدين أبو
زكريا يحيى بن شرف النووى ٢١٩/٦ .

أما الفريق الثانى :

- (١) وهم الظاهرية القائلون بوجوبه ، حيث نص ابن حزم :
 "ويجب تلقين الذى يموت فى ذهنه ولسانه منطلق أو غير منطلق
 شهادة الاسلام" - أى قول لا اله الا الله محمد رسول الله - حيث
 حمل الأمر الوارد فى الحديث على الوجوب .
 (٢) "وأما من ليس فى ذهنه فلا يمكن تلقينه ، لانه لا يتلقن" .
 ووافقهم بعض الحنفية فى قولهم بأنه يلحق شهادة الاسلام
 حيث ذهبوا الى انه يحسن لزيادة التوحيد ، ولأن الاولى لاتقبل
 بدون الثانية ، ولا يكون مسلما الا بهما .
 (٤) واستدلوا على ما ذهبوا اليه بالآتى :

(١) بالسنة :

- (٥) وذلك بما رواه البخارى عن أنس رضى الله عنه قال :

- (١) الواجب شرعا : هو ما يستحق تاركه العقاب على تركه .
 انظر : الاحكام فى أصول الاحكام للعلامة سيف الدين
 الأمدى ٧٤/١ مكتبة ومطبعة محمد على صبيح وأولاده .
 (٢) ابن حزم :
 على بن أحمد بن سعيد ابن حزم بن غالب بن صالح بن
 سفيان ، كنيته أبو محمد وشهرته ابن حزم ، كان وزيرا
 لبعض الأمراء لكنه انصرف الى العلم ، تلقى العلم من
 كثير من العلماء كابن عبد البر المالكي وأبا الحسين
 القارى وابن اسحاق وغيرهم ، تلقى الفقه عن عبد الله
 ابن يحيى وعبد الله الأزدي وتلقى عن فقهاء الشافعية
 والمالكية وغيرهم ، له عدة مؤلفات منها : الاحكام
 لأصول الاحكام ، ومراتب العلوم ، وكتاب الفصل فى الملل
 والأهواء والنحل ، توفى سنة ٤٥٦هـ .
 انظر : ابن حزم ، ترجمة لمحمد أبو زهرة ، وفيات
 الأعيان ٣٢٥/١ ترجمة ٤٤٨ .
 (٣) المحلى لابن حزم ١٥٧/٥ .
 (٤) دور الحكام فى شرح غرر الاحكام لمولانا خسرو محمد بن
 فرامز ١٠٦/١ ، حاشية رد المحتار ١٩٠/٢ .
 (٥) أنس بن مالك :
 أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم النجارى الخزرجى
 الأنصارى ، صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وخادمه
 روى عنه رجال الحديث (٢٢٨٦) حديثا ، ولد بالمدينة
 سنة ١٠ قبل الهجرة وأسلم مغيرا ، مات فى البصرة سنة
 ٩٣هـ وهو آخر من مات بها من الصحابة ، دعا له رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بكثرة المال والولد والبركة
 فيهما .
 انظر : شذرات الذهب ١٠٠/١-١٠١ ، الاعلام للزركلى
 ٢٥٠٢٤/٢ .

"كان غلام يهودى يخدم النبى صلى الله عليه وسلم فمرض ، فأتاه النبى صلى الله عليه وسلم يعوده ، فقعد عند رأسه ، فقال له : أسلم . فنظر الى أبيه وهو عنده ، فقال له أطمع أبى القاسم صلى الله عليه وسلم فخرج النبى صلى الله عليه عليه وسلم وهو يقول : الحمد لله الذى أنقذه من النار" .^(١)

وجه الدلالة :

أن قوله صلى الله عليه وسلم للغلام (أسلم) ، وقوله صلى الله عليه وسلم (الحمد لله الذى أنقذه من النار) يدل على قيامه صلوات الله وسلامه عليه بتلقينه الشهادتين عند موته ، حيث لا يكون مسلماً إلا بهما ، فيدل بذلك على وجوب التلقين على الملقن ، وإن التلقين لا يكون إلا بهما .

المناقشة :

أجاب الجمهور على القائلين بأن المحتضر يندب أن يلحق الشهادتين بالآتى : أن فى قولكم أن الأولى لا تقبل بدون الثانية ليس على إطلاقه ، لأن هذا فى غير المؤمن ، حيث أن الغلام كان يهودياً .

(١) ورجاله رجال الصحيح ، انظر : مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للحافظ نور الدين على بن أبى بكر الهيثمى ، مؤسسة المعارف ٤٥/٣ ، صحيح البخارى مطبوع مع فتح البارى للإمام أبى عبد الله محمد بن اسماعيل البخارى ٢١٩/٣ كتاب الجنائز ، باب إذا أسلم الصبى فمات هل يصلى عليه ، وهل يعرض على الصبى الاسلام ، دار الفكر سنن أبى داود لأبى داود السجستانى ١٨٥/٣ كتاب الجنائز باب عيادة الذمى ، مستدرک الحاكم للحاكم ٢١٩/٦ كتاب الادب ، السنن الكبرى للإمام الحافظ أبى بكر بن أحمد ابن الحسين بن على البيهقى ٣٨٣/٣ كتاب الجنائز ، باب عيادة المسلم غير المسلم وعرض الاسلام عليه رجاء أن يسلم ، دار المعرفة .

وأما القول بأنه لا يسمى مسلماً إلا بهما ، فمردود بأنه مسلم لأن قوله صلى الله عليه وسلم موتاكم المراد موتى المسلمين ، (أما موتى غيرهم فيعرض عليهم الإسلام كما عرضه على عمه صلى الله عليه وسلم وكما عرضه على الغلام الذمى الذى كان يخدمه وكأنه خص فى الحديث موتى أهل الإسلام لأنهم الذين يقبلون ذلك) ^(١) وأن اللفظ لا يجوز إخراجهم عن حقيقته إلا بدليل .

بالإضافة إلى ذلك فإن التلقين ليس واجباً حيث لم ينقل إلينا أنه صلوات الله وسلامه عليه وخلفائه الراشدين قاموا بتلقين كل محتضر ، قد دل ذلك على النذب .

الرأى الرابع :

هو ما ذهب إليه جمهور الفقهاء لقوة ما استدلوا به ، ولأن الدين الإسلامى راعى حق المؤمن حتى فى آخر لحظات حياته فلم يقل بوجوب التلقين ولم يكلف الشارع المحتضر بما لا طاقة له به ، حيث أن المؤمن فى تلك اللحظة ينازع سكرات الموت ، فكان الطلب مقدرًا مع تلك الحالة التى هو عليها ، وأن الأولى تتضمن الثانية حيث هو مؤمن ، كما أن الشارع لم يطلب ذلك منه إلا لما فيه الفضل من أن يكون خاتمة حياته على الإيمان .

(١) سبل السلام للإمام محمد بن اسماعيل الكحلانى المنعانى المعروف بالأمير ٩٠/٢ ، مكتبة عباس أحمد الباز .
(٢) ينازع : قولهم فلان فى النزاع : أى فى قلع الحياة ، ويقال فلان ينزع نزعا إذا كان فى السياق عند الموت .
انظر : لسان العرب ٤٢٩٥/٧ ، مادة (نزع) .

كيفية تلقين المحتضر :

يستحب أن يتولى تلقينه أرفهم به وأحبهم اليه ولا يلح عليه ، وذلك بأن لا يزيد على مرة فان لم يجب المحتضر من لقنه أو تكلم بعدها أعاد الملقن ، وقال بعض الحنابلة يكررها ثلاثا ولا يزداد على ثلاث ، إلا أن يتكلم بعد الثلاث فيعيده ، وذلك ليكون آخر قوله .

(١)
(٢)
(٣)
(٤)
وأن يكون ذلك في لطف وهودة ، ولا يكرر عليه ولا يضره ، ولا يقول له قل ولا شهد ، فيقول لأقول أو يتكلم بغير هذا من الكلام القبيح ، وذلك لضيق حاله وشدة كربته ، فيكره ذلك بقلبه .

ولكن يقوله بحيث يسمعه معرضا له ليفطن ، كأن يقول ذكر الله مبارك فنذكر الله جميعا ، ويسكت بين كل تلقينة سكتة .

فان لم يستجب المحتضر النطق بالشهادة ، لأن المحتضر يشاهد من عظام الموت في ذلك الوقت ما لا نطلع عليه ، فان لم ينطق لسانه وذهب عقله حتى مات مؤمنا لا يضره ذلك ، لأن المعتبر ما كان عليه الشخص قبل موته حيث لم يصدر عنه في حال كمال عقله ما يناقض ذلك .

-
- (١) الفواكه الدواني للنفراوى ٣٣٠/١ .
(٢) كشف القناع على متن الاقناع للبهوتى ٨٢/٢ .
(٣) شرح منتهى الارادات للبهوتى ٣٢١/١ .
(٤) المغنى لابن قدامة ٣٠٤/٢ .
(٥) حاشية قليوبى لشهاب الدين بن سلامة القليوبى ٣٢١/١ ، شرح النووى ٢١٩/٦ .
(٦) الخرشى لخليل الخرشى ١٢٢/٢ .
(٧) الفواكه الدواني للنفراوى ٣٣٠/١ .

المطلب الثانى : توجيه المحتضر الى القبلة

- (١)
اتفق جمهور الفقهاء على توجيه المحتضر الى القبلة .
- (٢)
وأنكره سعيد بن المسيب .
- وذلك لما رواه ابن أبى شيبه عن عبد الرحمن أنه شهد
سعيد بن المسيب فى مرضه وعنده أبو سلمة بن عبد الرحمن ،
فغشى على سعيد فأمر أبو سلمة أن يحول فراشه الى الكعبة ،
فأفاق فقال : حولتم فراشى ، فقالوا : نعم ، فنظر الى أبى
سلمة فقال : أراه علمك فقال : أنا أمرتهم ، فقال : فأمر
سعيد أن يعاد فراشه " .
- (٣)
وفى رواية لعبد الرزاق : أنه قال : "أو لست الى
القبلة " .
- (٤)
بينما استدل الفقهاء على استحباب توجيه المحتضر بما

- (١) بدائع المنائع للكاسانى ٢٩٩/١ ، المدونة الكبرى
لمالك بن أنس ١٦٦/١ ، الخرشى لخليل ١٢١/٢ دار صادر ،
المجموع شرح المذهب للنووى ١١٦/٥ ، الشرح الكبير
للمقدسى ٣٠٥/٢ ، السراج الوهاج للغمراوى ١٠٣/١ ،
كشاف القناع للبهوتى ٨٣/٢ ، التنقيح المشبع فى تحرير
أحكام المقنع لإمام السنة أحمد بن حنبل الشيبانى ص ٦٩
المحلى لابن حزم ١٧٣/٥ ، ١٧٤ .
- (٢) سعيد بن المسيب :
هو سعيد بن المسيب بن حزن بن أبى وهب بن مخزوم
القرشى ، سيد التابعين على الإطلاق ، ولد عام ١٣هـ /
٦٣٤م ، روى عن أبيه وعمر ، وهو أحد الفقهاء السبعة
بالمدينة ، جمع بين الحديث والفقه والزهد والورع وهو
أحفظ الناس لأحكام عمر بن الخطاب وأقضيته ، ومات سنة
٩٣هـ وقيل ٩٤هـ بالمدينة .
- انظر : اسعاف المبطأ برجال الموطأ ص ١١ ، الاعلام
للزركلى ١٠٢/٣ .
- (٣) الكتاب المصنف فى الأحاديث والآثار للإمام الحافظ عبد
الله بن محمد بن أبى شيبه بن عثمان أبى بكر بن أبى
شيبه الكوفى العيسى ٢٣٩/٣ كتاب الجنائز ، باب ما قالوا
فى توجيه الميت ، الدار السلفية ، الهند .
- (٤) المصنف للحافظ الكبير أبى بكر عبد الرزاق بن همام
المنعانى ٣٩٢/٣ كتاب الجنائز .

(١) رواه الحاكم والبيهقي عن نعيم بن حماد عن عبد العزيز بن محمد الدراوردي عن يحيى بن عبد الله بن قتادة عن أبيه :
 أن النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة سأل عن البراء بن معرور فقالوا : توفي وأوصى بثلاثة لك يا رسول الله وأوصى أن يوجه إلى القبلة لما احتضر ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أصاب الفطرة وقد رددت ثلثه على ولده ، ثم ذهب ف صلى عليه وقال : اللهم اغفر له وارحمه وأدخله جنتك وقد فعلت" .
 (٢)
 (٣)
 (٤)

- (١) نعيم بن حماد :
 نعيم بن حماد بن معاوية بن الحارث بن همام الخزاعي أبو عبد الله المروزي الفارسي ، سكن مصر ، روى عن إبراهيم بن طهمان وعن أبي عمرة وأبي حمزة السكري وغيرهم ، روى عنه الكثير منهم البخاري مقرونا والدارمي والنسائي الحسن بن علي الحلواني . يقال انه أول من جمع المسند ، سئل عن القرآن لم يجب فحبه المعتمد حتى مات في السجن سنة ثمانين وكان يفهم الحديث وروى أحاديث مأكبر من الثقات .
 انظر : تهذيب التهذيب ١٠/٤١٢ ، ٤١٢ .
 (٢) الدراوردي :
 عبد العزيز بن محمد بن عبيد الدراوردي الجهني المدني أبو محمد ، محدث روى عنه خلق كثير ، كان ساء الحفظ ، نسبته إلى دراورد ، ولد ومات بالمدينة .
 انظر : الاعلام ٤/٢٥ .
 البراء بن معرور :
 البراء بن معرور بن صخر بن كعب بن سلمة بن خزرج الأنصاري الخزرجي السلمي صحابي من العقلاء ، كان أحد النقباء الاثنى عشر من الأنصار وأول من بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، روى عنه خلق كثير منهم كعب بن مالك ، مات أول الاسلام على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأوصى بثلاث ماله .
 انظر : أسد الغابة ١/٢٠٧ ، الاعلام ٢/٤٧ .
 (٣) رواه الحاكم والبيهقي . انظر : تلخيص الحبير ٣/٩٠ .
 (٤) هذا الحديث صحيح فقد احتج البخاري بنعيم بن حماد واحتج مسلم بن الحجاج بالدراوردي ولم يخرج هذا الحديث .
 انظر : مستدرك الحاكم ١/٣٥٣ ، ٣٥٤ كتاب الجنائز ، باب يوجه المحتضر إلى القبلة ، السنن الكبرى للبيهقي ٣/٣٨٤ كتاب الجنائز ، باب ما يستحب من توجيئه نحو =

وجه الدلالة من الحديث :

أن في إقراره صلوات الله وسلامه عليه لما أوصى البراء
رضي الله عنه من توجيهه إلى القبلة دليل مشروعيتها
واستحسانه ذلك .

كيفية توجيه المحتضر :

اختلف الفقهاء في كيفية توجيهه إلى مذهبين :

المذهب الأول :

(١) وهو مذهب الحنفية في رواية لهم ، وهو مذهب المالكية
(٢) وفي أصح الوجهين للشافعية ، وإليه ذهب الحنابلة .
(٣) إلى أن المحتضر يوجه على جنبه الأيمن .
(٤)

المذهب الثاني :

(٥) وهو رواية للحنفية ، وإليه ذهب الشافعية في الوجه
(٦) الآخر لهم .

= القبلة ، وفي رواية لعبد الرزاق في مصنفه : أن
البراء بن معرور لما حضره الموت قال لأهله وهو
بالمدينة : " استقبلوا بي الكعبة " ٣٩٢/٣ كتاب الجنائز
باب غسل المرء إذا حضرته الوفاة وحروف الميت إلى
القبلة .

- (١) بدائع الصنائع ٢٩٩/١ .
- (٢) المدونة الكبرى لمالك ١٦٦/١ ، الخرشى لخليل ١٢١/٢ .
- (٣) ، (٦) المجموع شرح المذهب ١١٦/٥ .
- (٤) الشرح الكبير للمقدسي ٣٠٥/٢ ، كشف القناع ٨٢/٢ .
- (٥) حاشية رد المحتار ١٨٩/٢ .



حيث ذهبوا الى أن المحتضر يكون على قفاه وأخمماه الى
القبلة ويرفع رأسه قليلا ليصير وجهه الى القبلة .
(١)

الأدلة :

استدل أصحاب المذهب الأول وهم جمهور الفقهاء القائلون
بأن المحتضر يوجه الى القبلة على جنبه الايمن بالآتي :

بالسنة :

(٢)
ذلك بما جاء في الصحيحين عن البراء بن عازب رضي الله
عنه قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اذا
أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة ، ثم اضطجع على شقك الايمن
وقل : اللهم أسلمت وجهي إليك ... الخ الحديث .
(٣)

وجه الدلالة :

لما كان النوم يشبه الموت فاهتداء بقوله صلى الله
عليه وسلم يظهر انه ينبغي أن يكون المحتضر على تلك
الهيئة .

(١) حاشية رد المحتار لابن عابدين ١٨٩/٢ .

(٢) البراء بن عازب :
البراء بن عازب بن الحارث الخزرجي أبو عمارة ، صحابي
قائد من أصحاب الفتوح أسلم صغيرا وغزا خمس عشرة غزوة
أولها الخندق ، روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
وأبى بكر ، وروى عنه عبد الله بن عمر وأبو حنيفة
وغيرهم . عاش الى أيام مصعب بن الزبير ، نزل الكوفة
ومات بها .

انظر : تهذيب التهذيب ٣٧٢/١ ، الاعلام ٤٦/٢ .
(٣) صحيح البخاري ١٠٩/١١ كتاب الدعوات ، باب اذا بات
طاهرا ، صحيح مسلم ٣٢/١٧ كتاب الذكر ، باب الدعاء
عند النوم .

أدلة المذهب الثانى :

استدل أصحاب المذهب الثانى بدليل عقلى وهو أن الميت يكون على قفاه وأخمصاه الى القبلة لأن ذلك أيسر لخروج الروح ، وأيسر لتغميضمه ، وشد لحبيه ، وأمنع من تقوس (١) أعضائه .

الرأى الراجع :

تبين رجحان مذهب جمهور الفقهاء وهم القائلون بأنه يندب لمن حضر المتوفى أن يوجهوه الى القبلة على شقه الايمن ويكون ذلك اذا أمكن ، بأن كان المكان واسعا ولايشق ذلك على المحتضر ، أما ان كان المكان ضيقا ، ويتبع ذلك حرج وضيق على غيره ، فإنه فى هذه الحالة يلقى على ظهره وأخمصاه للقبلة .

(٢) قال تعالى : {وماجعل عليكم فى الدين من حرج} ، وقال تعالى : {يريد الله بكم اليسر ولايريد بكم العسر} ، وقال تعالى : {يريد الله أن يخفف عنكم} . (٤)

(*) أخمص : والأخمص من باطن القدم مالم يصب الأرض ، وكان صلى الله عليه وسلم خممان الأخمصين .
 القاموس المحيط للفيروز آبادى ، مادة (خمص)
 (١) حاشية رد المحتار لابن عابدين ١٨٩/٢ .
 (٢) سورة الحج : ٧٨
 (٣) سورة البقرة : ١٨٥
 (٤) سورة النساء : ٢٨

المطلب الثالث : قراءة سورة يس وغيرها
من السور عند المحتضر

(أ) حكم قراءة سورة يس :

اختلف الفقهاء فى حكم قراءتها الى فريقين وهما كالاتى
(١)
الفريق الأول : وهم جمهور الفقهاء من الحنفية ، وابن
(٢) (٣) (٤) (٥)
حبيب من المالكية ، والشافعية ، والحنابلة .
الى انه يستحب أن يقرأ عند المحتضر سورة يس ليخفف
عنه بالقراءة .

بينما ذهب الفريق الآخر : وهم جمهور المالكية الى انه
يكره أن يقرأ بسورة يس أو غيرها عند المحتضر ، وإذا فعل
ذلك استثنانا والا فلا ، "أى وان لم يقصد أنها سنة بل قصد
(٦)
مجرد حصول البركة ، أو لم يكن له قصد مطلقا فلاكراهة ، بل
(٧)
ربما كانت مندوبة عند قصد حصول البركة " .
وعلموا ذلك : بأن المقصود هنا تدبير أحوال الميت
(٨)
ليتعظ بها وهو أمر يشغل عن تدبير القرآن .

-
- (١) الدر المختار بشرح تنوير الأبصار للحصكفى ١٩١/٢ .
(٢) ابن حبيب :
عبد الملك بن حبيب بن سليمان بن هارون السلمى
اللبيرى القرطبى أبو مروان ، عالم الأندلس وفقهائها ،
ولد فى البير سنة ١٧٤هـ ، زار مصر ثم رجع الى قرطبة
وتوفى بها سنة ٢٢٨هـ ، كان رأسا فى فقه المالكية ،
له مصنفات كثيرة منها : طبقات المحدثين ، وطبقات
الفقهاء والتابعين ، ومكارم الأخلاق وغيرها .
انظر : الاعلام ١٥٧/٤ ، شجرة النور الزكية ص ٧٤-٧٥ .
(٣) انظر : الخرشى لخليل ١٣٦/٢ .
(٤) انظر : المجموع للنووى ١١٦/٥ .
(٥) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٠٥/٢ .
(٦) انظر : الخرشى لعبد الله محمد الخرشى ١٣٦/٢ .
(٧) ، (٨) انظر : حاشية العدوى للعدوى ١٣٦/٢ ، الفواكه
الدوانى للنفراوى ٢٩٠/١ .

استدل الفريق الأول وهم الجمهور على استحباب ذلك بما

يأتى :

- (١) بما رواه أبو داود عن معقل بن يسار قال : قال النبى
صلى الله عليه وسلم : " اقرؤا (يس) على موتاكم " .
(٢) وبما رواه الامام أحمد فى مسنده عن معقل بن يسار قال
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "... (ويس)
قلب القرآن لا يقرؤها رجل يريد الله تبارك وتعالى
والدار الآخرة الا غفر له وأقرؤها على موتاكم " .
(٣)

- (١) أبو داود السجستاني :
صاحب السنن . اسمه سليمان بن الأشعث بن اسحاق بن بشير
ابن شداد بن يحيى بن عمران ، أحد أئمة الحديث
الرحالين الى الآفاق فى طلبه ، جمع وألف وصنف وسمع
الكثير عن مشايخ البلدان عن الكثير مثل أبى الوليد
الطيالسى ومسلم بن إبراهيم ، وروى عنه الكثير مثل
أبى عبد الرحمن النسائى وأبى عيسى الترمذى ، ألف
الكثير مثل كتاب السنن المتداول المعروف بين العلماء
والناسخ والمنسوخ ، ومسنده مالك ، توفى بالبصرة سنة
٢٧٥هـ وعمره ٧٣ سنة .
انظر : البداية والنهاية ٢٨١/١٣ ، شذرات الذهب ٣٥٧/٥
الاعلام ١٩٣/٣ .
(٢) معقل بن يسار :
معقل بن يسار بن عبد الله المزنى صحابى ولد نحو سنة
٦٥هـ ، أسلم قبل الحديبية وشهدبيعة الرضوان ، روى
عن النبى صلى الله عليه وسلم ، وروى عنه عمران بن
الحسين ومعاوية بن قررة وغيرهم ، وهو الذى فجر نهر
معقل بالبصرة والذى أمره بحفره عمر بن الخطاب .
انظر : تهذيب التهذيب ٢١٢/١٠ ، الاعلام ٢٧١/٧ .
(٣) رواه أحمد وأبو داود والنسائى وابن ماجه وابن حبان
والحاكم من حديث سليمان التيمى عن أبى عثمان وليس
بالنهدى عن أبيه عن معقل بن يسار ولم يقل النسائى
وابن ماجه عن أبيه وأعله ابن القطان بالاضطراب والوقف
وبجهالة حل أبى عثمان ونقل أبو بكر العربى عن
الدارقطنى أنه قال هذا حديث ضعيف الاسناد مجهول المتن
ولا يصح فى الباب حديث " .
تلخيص الحبير لابن حجر ١١١، ١١٠/٥ مطبوع مع المجموع .
سنن أبى داود ١٩١/٣ ، كتاب الجنائز ، باب القراءة
عند الميت واللفظ له ، سنن ابن ماجه ٤٦٦/١ كتاب
الجنائز ، باب ماجاء فيما يقال عند المريض اذا حضر .
(٤) مسند الامام أحمد ٢٦/٥ ، صحيح ابن حبان ٣/٥ فصل فى
المحتضر .

وجه الدلالة :

انه لم تثبت أحاديث صحيحة من انه صلوات الله وسلامه عليه كان يقرأ سورة (يس) ولم يؤثر عن الصحابة رضوان الله عليهم أنهم فعلوا ذلك فلا يدل ذلك على الاستحباب ، ولكن الحديث أتى بروايات متعددة ما يقوى بعضها بعضا ويدل أن للحديث أصلا .

وعلى هذا فانه يستحسن قراءة سورة يس "لأن أحوال يوم القيامة والبعث مذكورة فى سورة (يس) فاذا قرئت عند (١) المحضر تجددت ذكرى تلك الأحوال" .

(ب) حكم قراءة غيرها من السور :

كما عرفنا سابقا حكم قراءة سورة (يس) حيث ان الأحاديث (٢) نصت عليها ، أما غيرها من السور فذهب ابن قدامة فى المغنى (٣) الى جواز ذلك .

كما استحسن بعض التابعين (سورة الرعد) لأنها تهون

(١) انظر : مغنى المحتاج بشرح الفاظ المنهاج للشربيني الخطيب ٣٠٣/١ .

(٢) ابن قدامة : عبد الله بن محمد بن قدامة الجماعى المقدسى الدمشقى أبو أحمد موفق الدين ، ولد فى جماعيل من قرى فلسطين عام ٥٤١هـ / ١١٤٦م ، تعلم فى دمشق ورحل الى بغداد سنة ٥٦١هـ ومنها الى دمشق مرة أخرى ، من مؤلفاته : المغنى ، والمقنع ، وروضة الناظر فى أصول الفقه ، والعمدة ، وفضائل الصحابة . توفى فى دمشق عام ٦٢٠هـ / ١٢٢٣م .

انظر : أبو يعلى ، الذيل على طبقات الحنابلة ١٣٣/٢ - ١٤٩ ، الاعلام ٦٧/٤ .
(٣) انظر : ٣٠٥/٢ ، حاشية رد المحتار لابن عابدين ١٩١/٢ .

(١)

عليه خروج روجه .

وعن الشعبى قال : كانت الانصار يستحبون أن يقرأوا عند

(٢)

الميت سورة البقرة .

والراجع :

ماذهب اليه جمهور الفقهاء وهو قراءة سورة (يس)

لورود الاحاديث فيها ، واستفاضتها .

(١) والمبهم هو أبو الشعثاء جابر بن زيد ، صاحب ابن عباس
رضى الله عنه ، أخرجه أبو بكر المروزي فى كتاب
الجنائز له . وزاد فان ذلك تخفيف عن الميت .
انظر : تلخيص الحبير ١٠٤/٢ ، ١٠٥ .

(٢) انظر : حاشية رد المحتار لابن عابدين ١٩١/٢ .

المطلب الرابع : تحسين ظن المحتضر بربه

ومعنى يحسن الظن بالله تعالى : "أن يظن أن الله تعالى يرحمه ويرجو ذلك ، ويتدبر الآيات والأحاديث الواردة من كرم الله سبحانه وتعالى وعفوه ورحمته ، وما وعد به أهل التوحيد وما ينشره من الرحمة لهم يوم القيامة" .^(١)

واستدلوا على ذلك بالآتى :

- (أ) بما جاء فى الصحيحين : عن أبى هريرة رضى الله عنه^(٢)
قال : قال النبى صلى الله عليه وسلم : يقول الله تعالى : "قال الله أنا عند ظن عبدى بى" .^(٣)
(ب) وبما رواه مسلم من حديث جابر رضى الله عنه قال :^(٤)

(١) انظر : المجموع شرح المذهب للنووى ١٠٨/٥ ، المغنى لابن قدامة ٣٠٣،٣٠٢/٢ ، الخرشي لخليل الخرشي ١٢١/٢ .

(٢) أبو هريرة :
هو عبد الرحمن بن صخر الدوسى صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، اشتهر بكنيته وهى أبو هريرة كناه بها الرسول صلى الله عليه وسلم لهرة كان يحملها ، وهو من أشهر الصحابة حفظا ورواية للحديث ، أسلم عام خيبر وشهدا ، روى عنه أكثر من ثمانمائة رجل من بين صحابى وتابعى منهم ابن عباس وابن عمر وجابر وأنس ، روى عن النبى صلى الله عليه وسلم (٥٣٧٤) حديثا ، توفى بالمدينة سنة ٥٩هـ .

(٣) انظر : الاصابة فى تمييز الصحابة ٢٠٣/٤ ترجمة ١١٩ ، تهذيب التهذيب ٢٦٢/٢ ، حلية الأولياء ٣٧٦/١ ترجمة ٨٥ . صحيح البخارى ٣٨٤/١٣ كتاب التوحيد ، باب قول الله تعالى ويحذركم الله نفسه ، صحيح مسلم ١٠/١٧ كتاب الذكر ، باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه .

(٤) جابر بن عبد الله بن عمرو بن حزام بن ثعلبة الخزجى السلمى ، روى عن النبى صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر وعلى وغيرهم ، وروى عنه أولاده عبد الرحمن وعقيل ومحمد وسعيد بن المسيب وغيرهم ، غزا مع النبى صلى الله عليه وسلم تسع عشرة غزوة ، مات سنة ٧٣هـ وقيل سنة ٧٧هـ وعمره ٩٤ سنة وهو آخر من مات من الصحابة بالمدينة . روى له البخارى ومسلم (١٥٤٠) حديثا . انظر : مشايخ بلخ من الحنفية ٨٦٨/٢ ، الاعلام ١٠٤/٢ .

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قبل موته :
(١)
"لايموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بربه " .

(ج) وبما رواه الترمذى باسناد جيد من حديث أنس "أنه صلى الله عليه وسلم دخل على شاب ، وهو فى الموت ، فقال كيف تجدك ؟ قال : أرجو الله وأخاف ذنوبى ، فقال صلى الله عليه وسلم : لايجتمعان فى قلب عبد فى مثل هذا (٢)
الموطن الا أعطاه الله مايرجوه وآمنه مما يخاف" .

وجه الدلالة من الأحاديث :

"هذا تحذير من القنوط وحث على الرجاء عند الخاتمة ، ويدل قوله تعالى أنا عند ظن عبدي . فإذا دنت أمارات الموت غلب الرجاء أو محضه لأن المقصود الخوف والانكفاف عن المعاصى والقبائح والاكثار من الطاعات والأعمال وقد تعذر ذلك أو معظمه فى هذا الحال فاستحب احسان الظن المتضمن للافتقار الى الله تعالى والاذعان له " . (٣)

(١) رواه مسلم من طريق أبى سفيان عن جابر ، ومن طريق ابن الزبير عنه ، وفى ابن أبى شيبه من طريق أبى صالح عن جابر ، وفى ثقات ابن حبان . انظر : تلخيص الحبير ١٠٥٠، ١٠٤/٢ .

صحيح مسلم بشرح النووى ٢٠٩/١٧ كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها ، باب الأمر بحسن الظن بالله تعالى عند الموت ، سنن أبى داود ١٨٩/٣ كتاب الجنائز ، باب ما يستحب من حسن الظن بالله عند الموت ، صحيح ابن حبان ١٦/٢ كتاب الرقائق ، باب حسن الظن بالله ، ذكر الأمر للمسلم بحسن الظن بمعبوده مع قلة التقصير فى الطاعات ، مسند الامام أحمد ٣٣٤٠، ٣٢٥٠، ٣١٥٠، ٢٩٢/٣ .

(٢) وأخرجه الترمذى باسناد جيد ، انظر : سبل السلام للمصنعانى ٩٠/٢ .

سنن الترمذى ٣١١/٣ كتاب الجنائز ، باب ما جاء أن المؤمن يموت بعرق الجبين ، سنن ابن ماجه ١٤٢٣/٢ كتاب الزهد ، باب ذكر الموت والاستعداد له .

(٣) انظر : شرح النووى على صحيح مسلم ٢١٠٠، ٢٠٩/١٨ .

كما ينبغي للحاضر عند المحتضر أن يطمعه في رحمة الله تعالى ويحثه على تحسين ظنه بربه سبحانه وتعالى ، وأن يذكر له الآيات والأحاديث التي تتضمن الرجاء وطلب الرحمة من الله تعالى وينشطه لذلك .^(١)

وجاء في تلخيص الحبير عن ابن أبي الدنيا في كتاب المحتضرين عن : "كانوا يستحبون - أي الصحابة أن يلقنوا العبد محاسن عمله لكي يحسن ظنه بربه " .^(٢)

ويؤيد ذلك ما فعله ابن عباس رضي الله عنهما أنه دخل على عائشة رضي الله تعالى عنها قبل موتها فأثنى عليها ، وفعل ذلك مع عمر رضي الله عنه ، وفعله الصحابة حيث أثنوا عليه بعدما طعن ، وما فعله سعد حينما اشتكى سلمان الفارسي فعاده فرآه يبكي فذكره بصحبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأثنى عليه .^(٣)
^(٤)

-
- (١) انظر : المجموع شرح المذهب للنووي ١٠٨/٥ ، المغنى لابن قدامة ٣٠٣،٣٠٢/٢ ، الخرشى ١٢١/٢ .
(٢) ١٠٤/٢ .
(٣) الطبقات الكبرى لابن سعد ٧٤/٨ ، انظر : مجمع الزوائد للهيثمى ٨٠٠،٧٩،٧٨/٩ .
(٤) ورجاله رجال الصحيح غير الحسن بن يحيى بن جعد وهو ثقة . انظر : مجمع الزوائد ٢٥٧/١٠ .
سنن ابن ماجه ١٣٧٤/٢ كتاب الزهد ، باب الزهد في الدنيا ، وهو جزء من حديث .

(١) وشذ الخطابى : "فذكر تأويلا آخر أن معناه أحسنوا أعمالكم حتى يحسن ظنكم بربكم ، فمن حسن عمله حسن ظنه ، ومن ساء عمله ساء ظنه " .
(٢)

(٣) "وهذا تأويل باطل نبه عليه لثلا يغتر به " .
ونستنتج من كل ماتقدم من الأحاديث السابقة جلال لطفه سبحانه وتعالى ، وسعة فضله بعباده ، حيث راعى حق مشاعر المؤمن حتى فى لحظات نزع الروح فندب له أن يحسن ظنه به ، قال تعالى : { ... انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون } .
(٤)

كما ندب للحاضرين أن يطمعوا المحتضر فى رحمة الله سبحانه وتعالى ، وماكل ذلك الا دقة فى التشريع الاسلامى بوضعه أحكام مناسبة لكل حالة من حالات المؤمن .

-
- (١) الخطابى :
حمد بن محمد بن ابراهيم بن الخطاب البستى ، أبو سليمان فقيه محدث من أهل بست ، من نسل زيد بن الخطاب (أخى عمر بن الخطاب) له معالم السنن مجلدان فى شرح سنن أبى داود ، له كتاب لاملاح غلط المحدثين ، أخذ الفقه عن أبى بكر القفال الشاشى وأبى على بن أبى هريرة ، سمع من ابن الأعرابى بمكة وأبى على المفسر بالعراق ، روى عنه الحاكم وابن أبى سهل الخطاب والاسفرايينى .
انظر : طبقات الشافعية الكبرى للسبكى ١٨١/٣ ، الاعلام ٢٧٣/٢ .
- (٢) انظر : تلخيص الحبير لابن حجر ١٠٤/٢ .
- (٣) انظر : المجموع للنووى ١٠٨/٥ ، المغنى ٣٠٣، ٣٠٢/٢ .
- (٤) سورة يوسف : ٨٧

المطلب الخامس : بل فم المحتضر

- (١) ويندب أن يجرع بماء خصوصاً لمن أظهر أمارات طلبه ،
وأن يتعاهد بل حلقه بماء أو شراب ويندى شفثيه بقطنة .
(٢) ونص فى مغنى المحتاج بالآتى : "يسن تجريعه بماء
(٣)
(٤) بارد" .

والحكمة من ذلك :

ان المحتضر فى تلك الحالة فى كرب مما يقاسيه من نزع
الروح ، فالماء يطفىء مانزل به من الشدة ، ويسهل عليه
(٥)
النطق بالشهادتين .

-
- (١) والمندوب : "مايحمد فاعله ولايذم تاركه" .
انظر متن المنهاج للقاضى البيضاوى مطبوع مع شرح
البدخشى ، مطبعة محمد على صبيح وأولاده بمصر ٤٦/١ .
(٢) انظر : حاشية قليوبى ٣٢١/١ ، البناية فى شرح الهداية
للعينى ٩٤٨/٢ .
(٣) تجريعه : والجرعة من الماء حسوة منه من جرغ الماء
كسمع ومنع أى بلعه .
انظر : القاموس المحيط ، مادة (الجرعة) .
(٤) انظر : مغنى المحتاج ٣٣١/١ .
(٥) كشف القناع للبهوتى ٨٢/١ .
لم أجد للظاهرية والمالكية رأياً فى هذه المسألة فيما
وقع تحت يدى من المراجع .

المبحث الثانى

فيما يسن فعله بعد
الاحتضار مباشرة

ويتضمن عدة مطالب .

تبين لنا مما سبق ذكره أن الشارع الحكيم ندب أموراً معينة فى حالة الاحتضار ، وما نريد معرفته هو ما هى الأمور التى يندب مراعاتها بعد التيقن من وفاة المؤمن ؟

المطلب الأول : فى التيقن من موت
المؤمن قبل تجهيزه

يشترط التيقن من موت المؤمن وذلك بأن يظهر علامة من
(١) علامات موته ، وهى انقطاع نفسه ، وانحدار بصره ، وغيبوبة
(٢) سواد عينيه فى البالغين ، وهو أقواها ، وانفراج شفثيه
(٣) بحيث لم تنطبقا ، وتسقط قدماه ولم تنتمبا ، ويميل أنفه ،
(٤) (٥)

-
- (١) انظر : مواهب الجليل للحطاب ٢٢١/٢ .
(٢) غيبوبة : سواد عينيه استتارها عن النظر وغيابها داخل
الجفون .
انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (غيب) .
(٣) انظر : كشف القناع للبهوتى ٨٤/٢ .
(٤) انظر : مواهب الجليل للحطاب ٢٢١/٢ .
(٥) انظر : المجموع شرح المذهب للنووى ١٢٥/٥ .

وتتقلص خميتها وتسترخي جلدتهما ، وينخسف صدغاه ، وتمتد
(١) (٢) (٣)
(٤) جلدة وجهه .

وعلى هذا فإذا مات مصعوقا أو غريقا أو حريقا أو خاف
من سبع أو تردى من جبل أو قى بثر فمات ، فإنه لا يبادر به
حتى يتحقق موته ، أو عند الشك يتأتى الى حصول اليقين
(٥)
(٦) وموضعه ألا يكون به علة .

والصارف عن وجوب التعجيل الاحتياط للروح الشريفة ،
فأنه يحتمل الاغماء ، وقد قال الأطباء : أن كثيرين ممن
يموتون بالسكتة ظاهرا يدفنون أحياء لأنه يعسر ادراك الموت
الحقيقى بهم ، الا على أفاضل الأطباء ، فتعين التأخير بنحو
(٧)
التغير .

واختلفوا فى تحديد المدة :

وهى الفترة التى يمكن أن يؤخر فيها الى أن يتحقق
فيها من الوفاة الى ثلاثة آراء ، وهى كالاتى :

(١) يمهل حتى يتحقق موته ولو أتى عليه اليومان أو الثلاثة
(٨)
وهذا ماذهب اليه المالكية فى رأى ، والحنابلة فى

-
- (١) انظر : حاشية قليوبى ٣٢٢/١ .
(٢) انخسف : خسفت العين غابت فى الرأس ، وانخسف صدغاه
غارتا الى الداخل .
انظر : لسان العرب ، مادة (خسف) .
(٣) الصدغ : ما بين العين والاذن والشعر المتدلى على هذا
الموضع .
انظر : القاموس المحيط ، مادة (الصدغ) .
(٤) انظر : المجموع شرح المذهب للنووى ١٢٥/٥ .
(٥) انظر : المرجع السابق .
(٦) انظر : فتح العزيز للرافعى مطبوع مع المجموع شرح
المذهب ١١٤/٥ .
(٧) انظر : حاشية رد المحتار لابن عابدين ١٩٣/٢ .
(٨) انظر : مواهب الجليل لابن الخطاب ٢٢١/٢ ، الخرشي
١٢٣/٢ .

- (١) المصعوق . والشافعية فى رأى لهم ، وهو مذهب الظاهرية .
 (ب) يترك بقدر مايعلم أنه ميت . "قال أحمد رحمه الله ربما
 تغير فى الصيف فى اليوم والليلة ، قيل : كيف تقول ؟
 قال يترك بقدر مايعلم أنه ميت ، قيل له : من غدوة
 (٤) الى الليل . قال : نعم " .
 (ج) يتعين التأخير فيها الى ظهور اليقين بنحو التغير .
 (٥) وهو ماذهب اليه الحنفية والمالكية والشافعية فى
 (٦) الرأى الثانى لهم .
 (٧)

مما سبق عرضه تبين لنا عظمة الشريعة الاسلامية من
 رعاية حق المؤمن وذلك باشتراطها التحقق من وفاة المحتضر ،
 اذ يحدث أحيانا أن يغمى على الميت فيشتبه حاله على
 القائمين عليه بحيث يصبح كالمت ، فيسرعون بتجهيزه ، حيث
 حدثت حالات كثيرة من هذا القبيل .

وعلى هذا فان الشارع الحكيم احتاط لاتباعه بتشريعه
 الأحكام الدقيقة والمناسبة لكل الحالات ، وذلك كحكم التأكد
 من وفاة المتوفى فجأة وبغلة بأن لايعجل بدفنه ، بشرط أن
 لاىؤدى تأخير دفنه الى انتهاك حرمة من تغيره ، وهذه

-
- (١) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٠٨/٢ .
 (٢) انظر : المجموع شرح المذهب للنووى ١٢٣/٥ .
 (٣) انظر : المحلى لابن حزم ١٧٣/٥ .
 (٤) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٠٨/٢ .
 (٥) انظر : حاشية رد المحتار لابن عابدين ١٩٣/٢ .
 (٦) انظر : مواهب الجليل لابن الخطاب ٢٢١/٢ ، الخرشي
 لخليل الخرشي ١٢٣/٢ .
 (٧) انظر : فتح العزيز للرافعى ١١٤/٥ .

الفترة تختلف بحسب تغير الزمان كالشتاء والميف ، وبحسب الظروف المحيطة بالمحتضر كوجود الطبيب فانه لا يؤخر وان مات فجأة ، لأن الامر فى عصرنا الحاضر تغير وذلك لدقة الاجهزة الالكترونية الكاشفة عن دقات قلب المريض وغيره كحياة الدماغ وموته . كما انه لايسمح بدفن الميت حتى يحضر أهله شهادة وفاة طبية من طبيب رسمى . والله تعالى أعلم .

المطلب الأول : آراء الفقهاء فى تغميض عيني الميت ومن يتولى تغميضه

ويتضمن عدة مسائل :

(١) آراء الفقهاء فى حكم تغميض عيني الميت :

(١) أجمع الفقهاء على استحباب تغميضه ولو أعمى ، وبذلك جرى التوارث .
(٢) (٣)

واستدلوا على ذلك بالسنة والمأثور :

أولا : بالسنة :

(١) وذلك بما رواه مسلم عن أم سلمة قالت : دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبى سلمة وقد شق بصره ، فأغمضه ثم قال : " ان الروح اذا قبض تبعه البصر ، فضج ناس من أهله فقال : لا تدعوا على أنفسكم الا بخير ، فان الملائكة يؤمنون على ما تقولون " .
(٤) (٥)

(١) انظر : حاشية رد المحتار لابن عابدين ١٩٣/٢ ، المدونة لمالك بن أنس ١٦٦/١ ، الخرشي لخليل ١٢٢/٢ ، مغنى المحتاج للشربيني ٣٣١/١ ، المجموع شرح المذهب للنووي ١١٩/٥ ، كشاف القناع للبهوتي ٨٣/١ ، المحلى لابن حزم ١٥٧/٥ .

(٢) انظر : حاشية قليوبى ٣٢٢/٢ .
(٣) انظر : الهداية شرح بداية المبتدىء للمرغينانى مطبوع مع شرح فتح القدير ١٠٤/٢ .
(٤) شق بصره : الشق مصدر قولك شققنا العود شقا والشق الصدع البائن ، وشق بصر الميت شقوقا شخص ونظر الى شئ لا يرتد اليه طرفه وهو الذى حضره الموت .
انظر : لسان العرب ، مادة (شق) .

(٥) رواه مسلم من رواية أم سلمة ، ورواه ابن ماجه ، وأخرجه الحاكم وأحمد . انظر : تلخيص الحبير ١٠٥/٢ .
صحيح مسلم بشرح النووي ٢٢٢/٦ ، ٢٢٣ كتاب الجنائز ، باب ما يقال عند المريض والميت واغماض الميت ، سنن ابن ماجه ٤٦٧/١ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فى تغميض الميت سنن البيهقي ٣٨٤/٣ كتاب الجنائز ، باب ما يستحب من اغماض عينيّه اذا مات ، مسند الامام احمد ٢٩٧/٦ .

وجه الدلالة من الحديث :

- (فأغمضه) : فيه دليل على استحباب تغميض عيني الميت .
(ب) وبما رواه ابن ماجه أيضا عن شداد بن أوس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إذا حضرتم موتاكم ، فأغمضوا البصر ، فإن البصر يتبع الروح ، وقولوا خيرا فان الملائكة تؤمن على ما قال أهل البيت" .^(١)
^(٢)

ثانيا : بالمأثور :

- مارواه ابن أبى شيبة فى مصنفه أن عمر رضى الله عنه حين حضرته الوفاة قال لابنه : "إذا قبضت فأغمضنى" .^(٣)

وجه الشاهد من الحديث والأثر :

- قوله : (فأغمضوا) أمر والأصل فى الأمر الوجوب مالم يصرفه عن ذلك صارف وقد وجد الصارف هنا .

- (١) شداد بن الأوس :
شداد بن أوس بن ثابت الخزرجى الأنصارى أبو يعلى صحابى من الأمراء ، ولاة عمر إمارة حمص ولما قتل عثمان اعتزل وعكف على العبادة ، كان قميحا حليما حكيما ، قال أبو الدرداء : لكل أمة فقيه وفقية هذه الأمة شداد بن أوس روى عن النبى صلى الله عليه وسلم وعن كعب الأحبار ، وعنه ابنه يعلى ومحمد وبشير بن كعب وغيرهم ، اختلف فى وفاته قيل سنة ٤١هـ وقيل ٦٤هـ وقال ابن حبان سنة ٥٨هـ ببيت المقدس .
انظر : تهذيب التهذيب ٢٧٦/٤-٢٧٧ ، الاعلام ١٥٨/٣ .
(٢) سنن ابن ماجه ٤٦٨/١ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فى تغميض الميت ، مسند الامام أحمد ١٢٥/٤ .
(٣) مصنف ابن أبى شيبة ٢٤٠/٣ كتاب الجنائز ، باب مايقال عند تغميض الميت ، طبقات ابن سعد ٣٥٩، ٣٥٨/٣ .

ثالثا : الإجماع :

(١)

نقل النووى الاجماع حيث جاء فى شرحه مانعه :

"وأجمع المسلمون على ذلك قالوا والحكمة فيه أن لا يقبح بمنظره لو ترك اغماضه" (٢)

ونستنتج مما سبق عرضه بيان لطف الشارع الحكيم بندب أمور خاصة فى المؤمن المتوفى من شأنه تحسين هيئته ومنظره حتى لا يظن ضعف الايمان أنها من سوء الخاتمة ، كما يتبين لنا جلال رحمته وقضله بعباده من تأمين الملائكة على دعاء أقاربه فى تلك اللحظة .

(ب) من يتولى تغميضه :

يرى الفقهاء أن فى ذلك رعاية لحق المحتضر ، فيستحب أن يتولى اغماضه من هو أرفق به من أوليائه ، محرم ذكر أو أنثى ، ولا يباح من غير محرم لأنه يؤدى الى المس أو نظر ما لا يجوز ممن له حكم العورة . (٣)

(١) النووى :

محيى الدين أبو زكريا يحيى بن شرف الدين الخزامى النووى ، ولد فى محرم سنة ٦٣١هـ بقريّة نوا من الشام لم يتزوج ، توفى فى ليلة الأربعاء ١٤ رجب سنة ٦٧٦هـ ودفن ببلده ، ابتداء فى التمثيل فى حدود الستين .
انظر : الاسنوى ٢٦٦/٢-٢٦٧ ترجمة ١١٦٤ ، السبكي ٣٩٥/٨ .

(٢) شرح النووى مطبوع مع صحيح مسلم ٢٢٣/٦ ، الهداية للمرغينانى ١٠٤/٢ .

(٣) انظر : الفواكه الدوانى للنفراوى على رسالة أبى محمد ابن أبى زيد القيروانى ٣٢٩/١ ، شرح منتهى الارادات للبهوتى ٣٢٢/١ . ويقصد بذلك البالغ .

(ج) حكم تغميض الحائض والجنب للميت :

اختلف الفقهاء فى التغميض من الجنب والحائض الى

فريقين :

الفريق الاول :

حيث ذهبوا الى أنه : يكره التغميض من الجنب والحائض

كما يكره أن يقرباه .

وهو المروى عن الامام أبى يوسف من الحنفية ، وهو (١)
الصحيح من مذهب الامام مالك ، وهو المروى عن الامام الشافعى (٢)
واليه ذهب الحنابلة . (٣)

الفريق الثانى :

حيث ذهبوا الى أنه لابس أن يغمض الميت الحائض والجنب

واليه ذهب الحنفية والمالكية فى الرواية الثانية لهم (٤)
وبه قال اسحاق وابن المنذر من الحنابلة . (٥)
(٦)
(٧)

الأدلة :

استدل أصحاب الفريق الاول وهم القائلون بأنه يكره

للحائض والجنب تغميض الميت بالآتى :

بما رواه على رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه

(١)، (٥) انظر : البدائع للكاسانى ٣٠٤/١ ، حاشية رد
المحتار لابن عابدين ١٩٣/٢ ، البناية ٩٤٧/٢ .
(٢)، (٦) انظر : الخرشى لخليل ١٢١/٢ ، مواهب الجليل لابن
الخطاب ٣٠٧/٢ .
(٣) انظر : مغنى المحتاج للشربيني ٣٧/١ .
(٤)، (٧) انظر : كشف القناع للبهوتى ٨٣/٢ ، المغنى لابن
قدامة ٣٠٧/٢ .

(١) وسلم قال : "لاتدخل الملائكة بيتا فيه صورة ولا كلب ولا جنب" .

وجه الدلالة :

ان فى عدم دخول الملائكة البيت دليلا على كراهية ذلك ،
اذ ان الميت بحاجة الى تأمين الملائكة على دعاء اقاربه له
حيث قال صلوات الله وسلامه عليه حينما اغمض أبو سلمة :
"... فان الملائكة يؤمنون على ماتقولون" .

بينما استدل أصحاب المذهب الثانى القائل بجواز تغميض
الحائض والجنب للميت بالآتى :

بالسنة :

بما رواه أبو هريرة أن النبى صلى الله عليه وسلم
لقيه فى بعض طرق المدينة وهو جنب فاختنست منه ثم جاء ،
فقال : أين كنت يا أبا هريرة ؟ قال : كنت جنبا فكرهت أن
أجالسك وأنا على غير طهارة ، فقال : "سبحان الله ان
(٢)
المسلم لا ينجس" .

(١) رواه أبو داود والنسائى والترمذى وابن حبان بسياق
آخر ، ورواه مسلم مختصرا جدا : لاتدخل الملائكة بيتا
فيه تماوير أو تماثيل ولم يذكر القصة ، والحديث روى
بطرق متعددة . انظر : تلخيص الحبير ١٩٧/٣ .
والحديث رواه عبد الله بن نجى عن أبيه عن على ، ولم
يذكر ابن ماجه فيه الجنب ، وعبد الله بن نجى فيه
مقال . انظر : نصب الراية ٩٨/٢ ، مستدرک الحاكم
١٧١/١ .

سنن أبى داود ٧٣،٧٢/٤ كتاب اللباس ، باب الصور ، سنن
النسائى ١٨٥/٧ كتاب الصيد والذبائح ، امتناع الملائكة
من دخول بيت فيه كلب ، سنن الدارمى ٢٨٤/٢ كتاب
الاستئذان ، باب لاتدخل الملائكة بيتا فيه تماوير ،
مسند الامام أحمد ٨٣،٨٠/١ ، صحيح ابن حبان ٢٥٧/٢ ،
باب أحكام الجنب ، باب نفى دخول الملائكة البيوت
والتي فيها صورة وكنب أو التي فيها جنب .
وقد جاء فى مجمع الزوائد : "أنه كان حذيفة قال
ورجاله رجال الصحيح" ٢٨٠/١ . (٢)

صحيح البخارى ٣٩٠/١ كتاب الطهارة ، باب عرق الجنب
وان المسلم لا ينجس (واللفظ له) ، سنن الترمذى ٩٠،٨٩/١
كتاب الطهارة ، باب ماجاء فى مفاضة الجنب ، سنن
النسائى ١٤٥/١ كتاب الطهارة ، باب مماسة الجنب
ومجالسته ، وجاء فى سنن النسائى أن اسمه حذيفة .
وى لفظ للنسائى (فانسل عنه) : أى ذهب عنه خفية .
انظر : حاشية الامام السندى مطبوع مع سنن النسائى ١٤٥/١

وجه الدلالة :

أن قوله صلى الله عليه وسلم : (المسلم لا ينجس) فيه دليل على أن الأدمى الحى ليس بنجس العين اذ لا فرق بين الرجال والنساء ، وعلى هذا فإنه لا يكره تغميض الحائض للميت .

المناقشة والترحيع :

تبين مما سبق عرضه من أدلة الفريقين ، أن الفريق الأول يرى كراهية تغميض الحائض والجنب للميت ، والفريق الآخر يرى جواز ذلك مع ما ثبت لديهما من أدلة ، ومن هذا أقول وبالله التوفيق :

(١) انظر : فتح البارى لابن حجر العسقلانى ٣٩٢/١ .
(٢) البدائع للكاسانى ٣٠٤/١ .

رجحان رأى الفريق القائل بجواز تغميض الحائض والجنب
مطلق حيث ان المؤمن لا ينجس لورود أحاديث كثيرة فى حقهما .
ولكن قد يحدث أحيانا أن يتوفى شخص ولا يكون معه الا جنب أو
حائض فان قلنا بكراهية تغميضهما للميت ، لادى ذلك الى بقاء
عينى المتوفى مفتوحتين وبالتالي فانه يؤدى الى قبح منظره
والأولى فى حقه أن يكون منظر الميت حسنا .
وعلى هذا فانه يجوز للحائض والجنب تغميض الميت ،
ولكن الأولى أن يكون المتولى لأموره من تغميضه وتفسيره
ظاهرا لانه الأكمل والأحسن فى حقه ، ولحضور الملائكة له .
(١)
قال تعالى : {فاتقوا الله ما استطعتم} . والله تعالى
أعلم .

المطلب الثالث : فى حكم شد لحية

ويستحب شد لحية ويكون ذلك بعصابة عريضة يربطها من

(١)

فوق رأسه .

(١) واستدلوا على ذلك بالأثر المتقدم عن عمر رضى الله عنه

(٢)

حيث زاد ابن سعد فى الطبقات : "يابنى اذا حضرتنى

الوقاة فأحرفنى ... وضع يدك اليمنى على جبينى ويدك

(٣)

اليسرى على ذقنى ... فاذا قبضت فأغمضنى" .

(٢) الاستحسان : أن شد لحية فيه تحسين لصورة الميت ،

(٤)

فيستحسن ذلك .

(١) انظر : بدائع الصنائع ٢٩٩/١ ، الخرشى ١٢٢/٢ ،

المجموع ١٢٣/٥ ، المغنى لابن قدامة ٣٠٧/٢ .

(٢) ابن سعد :

محمد بن سعد بن مزيع البصرى الزهرى أبو عبد الله مؤرخ ثقة من حفاظ الحديث ، ولد بالبصرة سنة ١٦٨هـ ورحل الى بغداد ولزم فيها أستاذه الواقدي ، ارتحل الى المدينة سنة ١٨٩هـ وأكثر الذين روى عنهم من أهل المدينة وكان أحد أجداده مولى لبنى هاشم ، كان له اتصال بأكبر رواة الحديث فى عصره شيوخا وتلامذة ، من شيوخه سفيان بن عيينة وأبو الوليد الطيالسى وسليمان ابن حرب والوليد بن مسلم وعشرات غيرهم ، وهم من الشيوخ الموثوق بهم ، من تلاميذه أحمد بن عبيد وابن أبى الدنيا والحارث بن أبى أسامة والحسين بن فهم وغيرهم . من أشهر كتبه : طبقات الصحابة اثنا عشر جزءا يعرف بطبقات ابن سعد ، تكاد تجمع المصادر على أن ابن سعد توفى يوم الأحد أربع جمادى الآخرة سنة ٢٣٠هـ وهو يومئذ ابن اثنتين وستين سنة .

انظر : طبقات ابن سعد ٦/١-٨ ، الأعلام للزركلى

١٣٦-١٣٧ .

(٣) وقد تقدم الأثر ، انظر الزيادة من طبقات ابن سعد

٣٥٨/٣-٣٥٩ .

(٤) انظر : البناية شرح الهداية ٩٤٧/٢ .

المطلب الرابع : فى حكم تليين مفاصله
وكيفية ذلك

تليين مفاصله :

يستحب تليين مفاصل الميـت وأصابعه عقب موته قبل
قسوتها لتبقى أعضاؤه سهلة على الفاسل لينة ، ولأنها إذا لم
(١)
تلين تبقى جافة فلا يمكن تكفينه .

كيفية تليين المفاصل والحكمة من ذلك :

(٢)
يكون ذلك بأن يمد المتعهد ساعده الى عنقه ثم يردده
ويرد ساقه الى فخذه ، وفخذه الى بطنه ويردهما ، ويلين
(٣)
أصابعه . فان شق ذلك عليه تركه بحاله .

(١)، (٢)، (٤) انظر : كشف القناع ٨٣/٢ ، حاشية رد المحتار
١٩٣/٢ ، الفتاوى الهندية ١٥٧/١ ، الفواكه الدوانى
٣٢٩/١ ، حاشية العدوى على رسالة أبى زيد ٣٥٩/١ .
(٣) انظر : المجموع شرح المذهب للنووى ١٢٣/٥ .

المطلب الخامس : فى حكم تجريد الميت من الملابس
التي مات فيها والحكمة فى ذلك

ويندب خلع ثيابه التي مات فيها بحيث لا يرى بدنه ، لأن
الثياب تحمى الجسم ، فيسرع اليه الفساد ، وربما خرجت منه
نجاسة فلوثتها .^(١)^(٢)

ويستر جميع بدنه بثوب خفيف ولا يجمع عليه أطباق الثياب
حتى لا يتسارع اليه الفساد ، ويجعل أطراف الثوب الساتر تحت
رأسه ورجليه لئلا ينكشف .^(٣)

وهذا يكون قبيل غسله مباشرة ، أما بعد خروج روحه فان
المالكية يرون أنه يستحب ستره بثوب زائد على ما كان عليه
قبل الموت ، لأنه ربما تغير تغيرا قويا من المرض فيظن
مالمعرفة له مالا يجوز فيراعى حق الميت من هذه الناحية .^(٤)

ودليل ذلك ما جاء فى الصحيحين عن عائشة أم المؤمنين
رضى الله عنها قالت : "سجى رسول الله صلى الله عليه وسلم
حين مات بثوب حبرة " .^(٥)^(٦)

الشاهد : كونه صلوات الله وسلامه عليه غطى بثوب حبرة
فيه دليل على أن تغطية الميت سنة ، وأنه كان أمرا معهودا
لديهم ، وما كان سنة فى حقه فهو سنة فى حق غيره مالم يرد
دليل على تخصيص ذلك الأمر .

-
- (١) انظر : المجموع شرح المذهب للنووى ١٢٣/٥ .
(٢) انظر : كشاف القناع ٨٣/٢ ، الفتاوى الهندية ١٥٧/١ .
(٣) انظر : فتح العزيز للرافعى مطبوع مع المجموع ١١٤، ١١٣/٥ .
(٤) انظر : حاشية العدوى على رسالة أبى زيد ٣٥٩/١ .
(٥) تسجية الميت : أى تغطيته .
انظر : القاموس المحيط ، مادة (سجا) .
(٦) صحيح البخارى مع فتح البارى ٢٧٦/١٠ كتاب اللباس ،
باب البرود والحبر والشملة ، صحيح مسلم بشرح النووى
١٠/٧ كتاب الجنائز ، باب تسجية الميت وتحسين كفنه .

المطلب السادس : حكم وضع شيء ثقيل على بطنه

- ويوضع على بطنه شيء ثقيل كسيف أو مرآة أو غيرها من الحديد ، فإن عدم فطين رطب ، ولا يجعل عليه مصحف وكتب فقه (١) وحديث وعلم نافع ، ويستقبل به القبلة كالمحتضر . (٢) وقدر بعضهم وزنه بنحو عشرين درهما . (٣) والحكمة في ذلك : (٤) لئلا ينتفخ بطنه ، ويؤدي به للمثلة . (٥) واستدلوا : (١) بالكتاب : قوله تعالى : {وتعاونوا على البر والتقوى} . (٦)

وجه الدلالة :

- "أن كل ما فيه رفق بالمسلم ورفع للمثلة عنه فهو بر وتقوى" ، ورعاية لحق المتوفى . (٧) (٢) بالمأثور : (٨) مارواه البيهقي أن عبد الله بن آدم قال : مات مولى

(١)، (٣) انظر : المجموع شرح المذهب للنووي ١٢٣/٥ ، حاشية العدوي على رسالة أبي زيد للعدوي ٣٥٩/١ .
(٢)، (٤) انظر : شرح منتهى الارادات ٣٨٣/١ ، كشاف القناع ٨٣/٢ .
(٥) انظر : الدر المختار ١٩٣/٢ ، تبیین الحقائق للزيلعي ٢٣٤/٢ ، المحلى لابن حزم ١٤٦/٥ .
(٦) سورة المائدة : ٢ .
(٧) انظر : المحلى ١٤٦/٥ .
(٨) البيهقي : هو أحمد بن الحسن بن علي أبو بكر ، من أئمة الحديث ، ولد في بيهق بنيسابور عام ٥٣٨٤هـ / ١١٩٤م ، نشأ في بيهق =

لائس بن مالك عند مغيب الشمس فقال أنس : ضعوا على بطنه
حديدة .

ويذكر عن الشعبي أنه سئل عن السيف يوضع على بطن
الميت قال إنما يوضع ذلك مخافة أن ينتفخ .
(١)

= ثم رحل إلى بغداد ثم إلى الكوفة ثم إلى مكة ، له
زهراء (١٠٠٠) مصنف منها : السنن الكبرى ، والسنن
الصغرى ، وطلب إلى نيسابور ولم يزل فيها إلى أن مات
سنة ٤٥٨هـ / ١٠٦٦م .
انظر : وفيات الأعيان ٥٧٥/١ رقم ٢٨ ، الأعلام ٦١٦/١ .
(١) السنن الكبرى للبيهقي ٣٨٧/٣ كتاب الجنائز ، باب جماع
أبواب غسل الميت .

المطلب السابع : حكم المسارعة فى تجهيز الميت

ويستحب المسارعة فى تجهيز الميت اذا تيقن موته ، لانه
(١)
أصون له وأحفظ من أن يتغير وتصعب معافاته .

وخالف الظاهرية جمهور الفقهاء حيث ذهبوا الى أنه
يستحب تأخير الدفن ولو يوما وليلة مالم يخف من تغير الميت
لاسيما من توقع أن يغمى عليه ، وقد مات رسول الله صلى الله
عليه وسلم يوم الاثنين ضحوة ، ودفن فى جوف الليل من ليلة
(٢)
الأربعاء .

واستدل الجمهور على ذلك :

(٣)
بما رواه أبو داود من أن طلحة بن البراء مريض فأتاه
النبي صلى الله عليه وسلم يعوده ، فقال : "انى لأرى طلحة
الا قد حدث فيه الموت فأذنونى به وعجلوا ، فانه لاينبغى
(٤)
لجيفة مسلم أن تحبس بين ظهرائى أهله " .

(١) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٠٧/٢ ، مواهب الجليل لابن
الحطاب ٢٢١/٢ ، فتح العزيز للرافعى ١١٤/٥ ، حاشية رد
المحتار لابن عابدين ١٩٣/٢ ، البناية شرح الهداية
للعينى ٩٤٨/٢ .

(٢) انظر : المحلى لابن حزم ١٧٣/٥ .

(٣) طلحة بن البراء :

طلحة بن البراء بن عمير بن وبرة بن ثعلبة بن غنم
البلوى الأنصارى حليف بنى عمرو بن عوف من الأنصار ،
أقبل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : مرئى
بما شئت لأعصى لك أمرا ، فقال له اذهب فاقتل أباك
فانطلق ليفعل ، فقال له النبي صلى الله عليه وسلم :
انى لم أبعث بقطيعة الرحم ، وروى عنه أن النبي صلى
الله عليه وسلم دعا له .

انظر : أسد الغابة ٤٦٤-٤٦٥ .

(٤) سنن أبى داود ٢٠٠/٣ كتاب الجنائز ، باب التعجيل
بالجنازة وكراهية حبسها .

الشاهد :

قوله صلى الله عليه وسلم : (لا ينبغي لجيفة مسلم أن تحبس) فيه نهى منه صلوات الله وسلامه عليه عن تأخير دفنه ، والمسارة فى تجهيزه .

فمن كل ماسبق عرضه يتبين لنا استحباب التعجيل بتجهيز الميت بشرط التيقن من موته وذلك بظهور شيء من علاماته كما ذكرناها سابقا .

ولابد أن ينتظر بالميت ليحضره وليه ، أو يترك ليجتمع له جماعة لما يؤمل من الدعاء له إذا صلى عليه ، مالم يخف عليه من تغيره ، أو يشق على الناس .
(١)

ونستنتج مما سبق أيضا مايتى :

أنه لايعنى المسارة فى تجهيز الميت مايفعله بعض الجاهلين من فوات حظ ميتهم بدعاء الصالحين له ، وذلك بالمسارة فى دفنه ولو بقى على صلاة الجماعة أو الجمعة لحظات .

(١) انظر : كشف القناع للبهوتى ٨٤/٢ ، المغنى لابن قدامة . ٣٠٨/٢ .

المطلب الثامن : فى حكم الاعلام بموته وكيفيته

ان الله سبحانه وتعالى راعى حق المؤمن المتوفى فى فتح باب المغفرة والرحمة له حتى بعد وفاته بصور متعددة منها :

ماروته السيدة عائشة رضى الله عنها عن النبى صلى الله عليه وسلم قال : "مامن ميت تصلى عليه أمة من المسلمين يبلغون مائة كلهم يشفعون له الا شفعوا فيه " .
(١)
وفى رواية : "مامن رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلا لا يشركون بالله شيئا الا شفّعهم الله فيه " .
(٢)
وعلى هذا فانه يندب الاعلام بموته ليحضره أقرباؤه وأصدقائه وجيرانه ليؤدى حقه من الصلاة عليه والدعاء له
(٣)
وتشييعه .

واستدلوا على ذلك بالآتى :

أولا : بالكتاب :

(٤)
قال تعالى : {وتعاونوا على البر والتقوى ...}

- (١)، (٢) صحيح مسلم ١٧/٧ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فى الصلاة على الجنازة واتباعها (واللفظ له) ، سنن النسائى ٧٥/٤ كتاب الجنائز ، باب فضل من صلى عليه مائة ، سنن الترمذى ٣٤٨/٣ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فى الصلاة على الجنازة والشفاعة للميت ، سنن ابن ماجه ٤٧٧/١ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فيمن صلى عليه جماعة من المسلمين ، وفى لفظه (غفر له) .
ولم يذكر أبو داود الا الرواية الثانية فقط ، سنن أبى داود ٢٠٣/٣ كتاب الجنائز ، باب فضل الصلاة على الجنائز وتشيعها .
(٣) انظر : شرح منتهى الارادات ٣٢٣/١ ، البدائع للكاسانى ٢٩٩/١ .
لم أجد للمالكية فى مندوبية الاعلام رأيا فيما وقع تحت يدى من المراجع .
(٤) سورة المائدة : ٢

وجه الدلالة :

ففى الاعلام بموته تعاون على البر والتقوى لما فيه من رعاية حقه فى دعاء اخوانه له بالمغفرة والرحمة .

ثانيا : بالسنة :

وذلك بما اتفق عليه الشيخان عن أبى هريرة رضى الله عنه : أن امرأة سوداء كانت تقم المسجد أو شابا فقدها رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عنها أو عنه ، فقالوا مات . قال : "أفلا كنتم آذنتموني..."^(١) .

وجه الدلالة :

ان فى قوله ملوات الله وسلامه عليه : (أفلا كنتم آذنتموني) : أى أعلمتموني بموتها ، الحديث دليل على مشروعية الاعلام بالموت .

واستدلوا أيضا بما جاء فى الصحيحين من حديث أبى هريرة رضى الله عنه : "أن النبى صلى الله عليه وسلم نعى النجاشى فى اليوم الذى مات فيه فخرج بهم الى المصلى وكبر^(٢) أربع تكبيرات" .

(١) وليس للبخارى (ان هذه القبور مملوءة ظلمة) الى آخر الخبر . انظر : نيل الأوطار للشوكانى ٤٥/٤ .
صحيح البخارى ٢٠٥،٢٠٤/٣ كتاب الجنائز ، باب الصلاة على القبر بعدما يدفن ، صحيح مسلم ٢٦٠،٢٥٠/٧ كتاب الجنائز ، باب الصلاة على القبر ، واللفظ له .
(٢) صحيح البخارى ٢٠٢/٣ كتاب الجنائز ، باب التكبير على الجنازة أربعا ، صحيح مسلم ٢١/٧ كتاب الجنائز ، باب التكبير على الجنازة .

شالشا : بالمعقول :

ان فى الاعلام بموت المؤمن (تحريفا على الطاعة وحشا على الاستعداد لها ، فيكون من باب الاعانة على البر والتقوى (١) والتسبب الى الخير والدلالة عليه).

كيفية الاعلام :

- (١) ان لايفاجىء غيره ولايفزعهم ، بل يكون اعلامه بالتدريج ،
لان للموت فزعا كما قال صلوات الله وسلامه عليه .
(٢) "ان يقصد بالاعلام الاخبار لاالمباهاة" ، وذلك كما يحدث
فى وقتنا الحاضر من تمديد النعى فى الجرائد بالصفحات
الكاملة او غير ذلك .

(١) انظر : البدائع للكاسانى ٢٩٩/١ .
(٢) انظر : صحيح مسلم ، كتاب الجنائز ، باب القيام
للجنازة ٢٨/٧ (واللفظ له) ، سنن أبى داود ، كتاب
الجنائز ، باب القيام للجنازة ٢٠٤/٣ ، مسند الامام
أحمد ٣٥٤٠٣٣٥، ٣١٩/٣ .

الفصل الثانى

فى غسل الميت

ويتضمن عدة مباحث .

المبحث الاول

فى معنى الغسل فى اللغة وفى
الاصطلاح الفقهى ، وحكم الغسل

ويتضمن عدة مطالب :

المطلب الاول : الغسل لغة واصطلاحا

(١) الغسل فى اللغة :

الغسل تمام غسل الجسد كله ، والجمع غسلى ، والغسل :
المصدر من غسلت .

والغسل بالضم : الاسم من الاغتسال ، وهو الماء القليل
الذى يغتسل به .

والغسل : بالكسر : ما يغسل به من خطمى وطين وأشنان
(١)
يقول غسول وهو أيضا الماء الذى يغتسل به .
(٢)
ويستعمل الفقهاء لفظ الغسل : بالضم .

-
- (١) انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (غسل) ، القاموس
المحيط للفيروز أباى ، مادة (غسل) .
(٢) انظر : مغنى المحتاج ٦٨/١ .

(٢) فى معنى الغسل اصطلاحاً :

أما الغسل فى اصطلاح الفقهاء :

(أ) عرف الحنفية الغسل بأنه :

"اسالة الماء على جميع مايمكن اسالته عليه من البدن
(١)
من غير حرج مرة واحدة " .

(ب) أما الغسل عند المالكية فهو :

"ايصال الماء لجميع الجسد بنية استباحة الصلاة مع
(٢)
الدك " .

(ج) بينما عرف فقهاء الشافعية الغسل بأنه :
(٣)
"هو سيلان الماء على جميع البدن مع النية " .

(د) والغسل عند الحنابلة هو :

"استعمال ماء ظهور مباح فى جميع بدنه على وجه
(٤)
مخصوص " .

من خلال عرضنا للتعريفات السابقة عند الفقهاء نلاحظ
اتفاق الفقهاء على تعريفهم للغسل بأنه هو تعميم الجسد
بالماء ، غير ان الحنفية أضاقوا فى الحد لفظ (من غير
حرج) .

واتفقت المالكية والشافعية على اشتراطهم للنية
بزيادة المالكية فى تعريفهم أيضاً فرضية (الدك) .
أما الحنابلة فقد اشتمل تعريفهم على الغسل المجزئ
والكامل .

(١) البدائع ٣٤/١ .
(٢) حاشية الخرشى ١٦١/١ .
(٣) مغنى المحتاج ٦٨/١ .
(٤) شرح منتهى الارادات ٧٤/١ .

واخترت تعريف الحنابلة فى شرح التعريف لانه شامل
للتعريفات السابقة ، حيث عرفوا الغسل بأنه : "استعمال ماء
ظهور مباح فى جميع بدنه على وجه مخصوص" .

(٣) شرح التعريف وبيان محترزاتها :

- (١)
(استعمال ماء) : "قيد فى التعريف خرج به التيمم" .
(ظهور) : "والظهور بضم الطاء من الأسماء المتعدية ،
ولا يرفع الحرث وما فى معناه غيره ، وهو الباقي على خلقته أى
صفته التى خلق عليها ، كماء المطهر وذوب الثلج والبرد
وماء الانهار والعيون والآبار ، وماء البحر" .
(٢)
(مباح) : "قيد آخر خرج به الماء المستعمل والمغصوب" .
(فى جميع بدنه) : "قيد فى التعريف أخرج به الوضوء
فيجب أن يعم الماء جميع البدن ولهذا تجب المضمضة
والاستنشاق وغسل ظاهر الشعر وباطنه وغسل الظاهر من جسده
ويزيل ما يمنع وصول الماء اليه ، ليعلم الماء جميع البدن" .
(٤)

(١)، (٤) انظر بتمصرف : كشف القناع ١/١٣٩، ١٥٤، ١٥٥ .
(٢)، (٣) انظر بتمصرف : كشف القناع ١/٢٤-٢٦-٢٨ .

(أ) ولهذا فان المضمضة والاستنشاق فرض الغسل عند الحنفية (١) والحنابلة لانه من البدن أما عند الشافعية والمالكية (٢) (٣) (٤) فانه سنة الغسل .

(ب) كما أن لفظ البدن يشمل صماخى الاذنين ، وفرج المرأة عند قعودها لقضاء الحاجة ، ولايشمل تعميم الجسد مما لايمكن تعميمه كالغور فى اللحم ، أى الجرح الفائر فى الجسد - أو ماتحت القلفة ، فيجزىء غسل مظهر منها ، وأن يتعاهد معاطفه كالانعطاف وطبقات البطن ، وداخل السرة لانه من البدن . (٥)

(ج) وعلى ذلك فان الفقهاء اتفقوا على ازالة كل حائل يمنع وصول الماء الى جميع الجسد كعجين وشمع ، وازالة القذر كما انه لايفسر من لفظ جميع الجسد : الوسخ اليسير تحت ظفر الصناع ، وكذا الغسل داخل العين . (٦)

(د) بالاضافة الى أن لفظ جميع الجسد يشمل تعميم الماء جميع الشعر خفيفا كان أم كثيفا ، حيث أن هذا مما أجمع عليه الفقهاء ان ذهبوا الى تحريك الشعر الكثيف حتى يمل الماء الى باطنه وأصوله . (٧)

أما المالكية فانهم قالوا انه يجب ايمال الماء الى

-
- (١) انظر : البدائع ٣٤/١ .
 (٢) انظر : شرح منتهى الارادات ٥١/١ .
 (٣) انظر : مغنى المحتاج ٧٣/١ .
 (٤) انظر : حاشية الدسوقي ١٢٦/١ .
 (٥) انظر : حاشية الدسوقي مع الشرح الكبير للدردير ٨٦/١ حاشية رد المحتار ١٥٣،١٥٢/١ ، البدائع ٣٤/١ ، مغنى المحتاج ٧٣،٥٢/١ ، شرح منتهى الارادات ٨١/١ .
 (٦) انظر : البدائع ٣٥/١ ، الفواكه الدوانى ١٧٣/١ ، مغنى المحتاج ٧٣/١ ، شرح منتهى الارادات ٧٣/١ .
 (٧) انظر : البدائع ٣٤/١ ، الفواكه الدوانى ١٧٤/١ ، مغنى المحتاج ٧٣،٥١/١ ، شرح منتهى الارادات ٥٣،٥٢/١ .

(١)
البشرة .

ولكن فى غسل الميتة يجب نقض الففيرة لحديث أم سلمة .
(هـ) أما التعميم مع ذلك فلم يفترضه إلا المالكية خلافا
لجمهور الفقهاء ، حيث ذهبوا الى أنه يستحب ذلك فى
الغسل خروجاً من الخلاف .^(٢)

(و) على وجه مخصوص : وهى صفة الغسل - الكامل والمجزى -
وصفة الغسل المجزى، كما ذكرنا سابقاً من أنه تعميم
الجسد بالماء . أما الكامل فهو أن ينوى ويسمى ويغسل
يديه ثلاثاً ويغسل مالهوثة ، ثم يبدأ الوضوء قبل اسالة
الماء وهو سنة عند جميع الفقهاء .^(٤)

-
- (١) انظر : الفواكه الدوانى ١٧٤/١ .
(٢) انظر : الفواكه ١٧٥/١ ، المبسوط ٤٥/١ ، مغنى المحتاج ٧٤/١ ، شرح منتهى الارادات ٨٠/١ .
(٣) وان النية : فرض لصحة الغسل وهو ماذهب اليه جمهور
الفقهاء ، بينما ذهب الحنابلة الى أنه شرط .
انظر : البدائع ٢٠/١ ، مغنى المحتاج ٣٣٢، ٤٨٠، ٤٧/١ ،
شرح منتهى الارادات ٤٧/١ .
(٤) انظر : شرح منتهى الارادات ٨٠/١ .

(٤) العلاقة بين المعنى اللغوى والمعنى الاصطلاحى :

من خلال عرضنا لتعريفى الغسل لغة واصطلاحا تبين لنا ان
بينهما علاقة عموم وخصوص .^(١)^(٢)

اذ أن معنى الغسل لغة أتى تارة بمعنى : تمام غسل
الجسد كله ، كما أنه أطلق على الماء الذى يغتسل به فهو
عام فى المعنيين .

أما المعنى الاصطلاحى : فهو أخص فى معنى الغسل من
المعنى اللغوى ، حيث عرفه الفقهاء بأنه : "استعمال ماء
طهور مباح فى جميع بدنه على وجه مخصوص" .
فالمعنى الاصطلاحى خاص فى معنى الطهارة وكيفيةها .

-
- (١) العموم : "لفظ يستغرق جميع ما يملح له بوضع واحد" .
انظر : منهاج الوصول فى علم الأصول للبيضاوى مطبوع مع
شرح البدخشى ٥٦/٢ .
(٢) والخصوص : "اخراج بعض ما يتناول لفظ" .
انظر : المرجع السابق ٧٥/٢ .

المطلب الثانى : فى حكم غسل الميت

أولا : فى آراء الفقهاء فى تفصيل الميت

اختلف الفقهاء فى ذلك الى مذهبين وهما :

المذهب الاول :

غسل الميت فرض كفاية .
(١)
واليه ذهب الحنفية ، والصحيح من مذهب المالكية ، وهو (٢)
مذهب الشافعية والحنابلة والظاهرية . (٣) (٤) (٥)
ومعنى فرض الكفاية : أنه اذا فعله من فيه كفاية سقط
الطلب عن الباقيين لحصول المقصود ببعض كسائر الواجبات ،
واذا تركوه كلهم أثموا . (٦)

المذهب الثانى :

يسن غسله ، واليه ذهب بعض فقهاء المالكية ، منهم
(٧)
ابن أبى زيد ،

- (١) انظر : البدائع للكاسانى ٣٠٠/١ .
 - (٢) انظر : الخرشي لخليل ١١٣/٢ .
 - (٣) انظر : حاشية قليوبى ٣٢٢/١ ، مغنى المحتاج للشربيني ٣٢٣/١ ، المجموع للنووى ١٢٨/٥ .
 - (٤) انظر : كشف القناع للبهوتى ٨٥/١ ، شرح منتهى الارادات للبهوتى ٣٢٤/١ ، الشرح الكبير للمقدسى ٣٠٩/٢ .
 - (٥) انظر : المحلى لابن حزم ١٢١/٥ .
 - (٦) انظر : المجموع شرح المذهب للنووى ١٢٨/٥ ، البدائع للكاسانى ٣٠٠/٢ .
 - (٧) ابن أبى زيد :
- عبد الرحمن بن محمد بن رشيق القيروانى المشهور بابن أبى زيد فقيه حافظ ولد عام ٣١٦هـ ، صنف كتباً فى فقه المالكية ومن أخيار العلماء والصلحاء ومناقبهم منها الزيادات ، مسائل المبسوط وغيرها ، توفى عام ٣٨٦هـ .
انظر : شجرة النور الزكية ص ١١٠ ت ٢٩١ ، الاعلام ٣٢٥/٤

- (١) وابن يونس ، والفاكهاني ، وهو المشهور من مذهبهم . (٢) (٣)

- (١) ابن يونس :
أبو بكر بن محمد بن عبد الله بن يونس التميمي ، كان فقيها عالميا فرضيا ، أخذ عن أبي الحسن الحمائري وعتيق بن الفرضي ، ألف كتابا جامعاً لمسائل المدونة وأضاف إليها غيرها من النوادر ، توفي سنة ٤٥١هـ . ويعبر عنه بابن عرفة .
انظر : شجرة النور الزكية ص ١١١ ترجمة ٢٩٤ ، مواهب الجليل لشرح مختصر خليل ، تراجم الامام يونس ٣٥/١ .
- (٢) الفاكهاني :
أبو حفص عمر بن أبي اليمن بن سالم بن صدقة اللخمي تاج الدين الفاكهاني العالم المتقن في الحديث والفقه والأصول والعربية ، أخذ القرآن عن أبي عبد الله محمد المازوني وسمع منه ومن أبي عبد الله بن قرطال والقرافي وابن المنير وغيرهم ، ولد سنة ٦٥٤هـ ، له عدة مؤلفات مفيدة منها شرح الأربعين النووية ، والإشارة في العربية ، توفي سنة ٧٣٤هـ بالاسكندرية .
انظر : شجرة النور الزكية في فقه المالكية ٢٠٤/١-٢٠٥ الأعلام ٥٦/٥ .
- (٣) انظر : المدونة الكبرى لمالك بن أنس ١٦٩/٢ ، مواهب الجليل لابن الخطاب ٢٠٧/٢ ، الخرشى لعبد الله محمد الخرشى ١١٣/٢ ، منح الجليل لمحمد عليش ٤٧٨/١ .

(١)
بماء وسدر ، واجعلن فى الآخرة كافورا أو شيئا من
كافور ، فاذا فرغتن فآذننى ، فلما فرغنا أذناه فآلقى
(٢)
الينا حقوة فقال : أشعرنها إياه " .

وجه الدلالة من الحديثين :

قوله صلى الله عليه وسلم اغسلوه للذى وقصته راحلته
واغسلوها لغاسلات ابنته أمر وأن الأصل فى الأمر الوجوب إلا إذا
وجد ما يصرفه للنسب ، ولادليل هنا يصرفه غير تأدية حقه ،
وحقه ينقضى بقيام البعض فهو فرض كفاية .

- (١) كافور : الكافور فى الأصل وعاء طلع النخل وقيل وعاء
كل شيء من النباتات هو كافوره ، يسمى بذلك لأنه قد
كفرها أى غطاها . والكافور أخلاط تجمع من الطيب تتركب
من كافور الطلع ، ومنه قوله تعالى : { إن الأبرار
يشربون من عين كان مزاجها كافورا } أى مزاجها
كالكافور طيب الرائحة .
انظر : لسان العرب ، مادة (كفر) .
- (٢) واختلفوا فى ابنته المذكورة هل هى زينب رضى الله
عنها زوج أبى العاص بن الربيع كما ذكرها مسلم حيث
قال رواه أثقن وأثبت . أم هى أم كلثوم رضى الله
عنها حيث جاء فى رواية لابن ماجه : "... دخل علينا
ونحن نغسل ابنته أم كلثوم " ، وفى رواية لأبى داود
أنها أم كلثوم . انظر : تلخيص الحبير ١١٠/٢ .
ونقل الزيلعى فى كتابه نصب الراية عن ابن الأثير فى
كتاب الصحابة من أن زينب بنت رسول الله صلى الله
عليه وسلم من أكبر بناته وأما خديجة بنت خويلد ،
توفيت فى السنة الثامنة ، ونزل عليه السلام فى قبرها
وأختها أم كلثوم شقيقتها توفيت فى سنة تسع ، وصلى
عليها الرسول صلى الله عليه وسلم وهى التى غسلتها أم
عطية . انظر ٢٥٩/٢ ، ٢٦٠ .
ويمكن الجمع بين الروايات بأن تكون أم عطية حضرتها
جميعا فقد جزم ابن عبد البر فى ترجمتها بأنها كانت
غاسلة الميتات . انظر : نيل الأوطار للشوكانى ٦٣٠٦٢/٤
صحيح البخارى ١٢٥/٣ كتاب الجنائز ، باب غسل الميت
ووضوئه ، واللفظ له ، صحيح مسلم ٣٠٢/٧ كتاب الجنائز
باب غسل الميت ، سنن ابن ماجه ٤٦٨/١ كتاب الجنائز ،
باب ماجاء فى غسل الميت ، سنن أبى داود ٢٠٠/٣ كتاب
الجنائز ، باب كفن المرأة .

الاجماع :

حيث جاء فى شرح فتح القدير مانصه : "عقل أهل الاجماع
أن ايجابه لقضاء حقه فكان على الكفاية لميرورة حقه مقضيا
(١)
بفعل البعض" .

واستدل أصحاب المذهب الثانى وهم القائلون بأن غسل
الميت سنة : بالحديثين السابقين .

وجه الدلالة :

أن الأمر الوارد فى قوله عليه السلام فى الذى وقصته
راحلته : (اغسلوه) وكذا لغاسلات ابنته : (اغسلنها) : خرج
(٢)
مخرج تعليم الصفة . ولادلالة فيه على الوجوب .
وعلى أصحاب المذهب الثالث وهم القائلون بأن غسل
الميت واجب : بأن قوله صلى الله عليه وسلم (اغسلوه)
(٣)
و(اغسلنها) أمر ، والأمر يدل على الوجوب . فقوله صلى الله
عليه وسلم متضمن للأمر والصفة ، وعلى هذا فإن غسل الميت
واجب .

الرأى الراجح :

وبالنظر الى قول كل من يرى وجوب غسل الميت ومن يرى
أنه فرض كفاية ، يتبين لنا أن غسل الميت فرض كفاية اذا
قام به البعض سقط الاثم عن الباقيين ، واذا تركه الجميع
أثموا وأصبح فرضا الزاميا واجبا وماكل ذلك الا رعاية لحقه
فى الغسل والله تعالى أعلم .

(١) ١٠٦/٢ .
(٢) انظر : بداية المجتهد ٢٢٦/١ .
(٣) انظر : المرجع السابق .

ثانيا : فى الحكمة من مشروعية غسل الميت .

ان الشريعة الاسلامية بكل أحكامها ترمى الى تحقيق كل مافيه مصلحة أتباعها ورعاية حقوقهم ، وحفظ كرامتهم فى ضوء التشريع الاسلامى ، سواء كانت هذه الأحكام معقولة المعنى أو غير معقولة المعنى .

اذ جعل الشارع غسل الميت من فروض الكفاية فهو حق من حقوقه . فان المؤمن كما يغتسل حال حياته للجمع والأعياد ويتطيب ، فان الشارع راعى هذا الحق بأن كرمه بغسله بكيفية معينة على وجه مخصوص .

وأوجب ستر الميت سواء ستره عن العيون كغسله فى مكان مستور ، أو ستره أثناء غسله ، فلا ينظر الغاسل الى عورة الميت كما كان يفعل الميت فى حال حياته الا ان اضطر الغاسل الى ذلك .

وندب الشارع صفات معينة فى اختيار غاسله رعاية لحقه وذلك بأن يكون أمينا عارفا بأحكام الغسل ، وأن يراعى حق الميت فى أثناء غسله وفى تقليبه على المفتسل بأن يكون ذلك فى رفق ولين . وأن لا يحضره أثناء غسله الا الغاسل ومن يعينه الا ان اضطروا الى غيره فلا بأس بذلك ، وندب حضور ولى الميت ليكون مشرفا على غسله وان لم يكن غاسلا فهو أراف وأرحم من غيره ، كما ندب الشارع وضع البخور فى أثناء غسله كرامة له فى اخفاء مايخرج منه أثناء غسله فتغلبه رائحة البخور ،

ونذب الشارع أيضا تطيب الميت بعد غسله بالكافور والحنوط
وهو الطيب المخلوط للميت كالمسك وغيره ، ليكون الميت على
أكمل حال في حين مفارقتة لهذه الحياة الدنيا وعند لقائه
للملكين في قبره . والله تعالى أعلم .

المبحث الثانىفى أولى الناس بغسل الميت

ويتضمن عدة مطالب :

المطلب الأول : أولى الناس بالغسل وصيه ثم
الأقرب من أوليائه العصبات

(أ) تقديم وصيه :

ان الشريعة الاسلامية راعت حقوق المتوفى من جميع
الجوانب ، ومنها حقه فى اختيار غاسله ، حيث نذبت فى
التقديم لغسله من يختاره المتوفى قبل وفاته فيقدم على
غيره ، وان فاته ذلك - أى لم يختار فيقدم من يختص بالحنو
والشفقة ، ثم الذى يليه وهكذا . فأحق الناس بغسله وصيه
(١)
العدل . واستدلوا على ذلك بالآتى :

(٢)
(١) ماروته أسماء بنت عميس : "من أن فاطمة بنت رسول الله
صلى الله عليه وسلم أوصت أن تغسلها اذا ماتت هى وعلى

(١) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٠٩/٢ ، شرح منتهى
الارادات ٣٢٥/١ ، كشاف القناع ٨٨/٢ .

(٢) أسماء بنت عميس :
أسماء بنت عميس بن معد بن تميم بن الحارث الخثعمى
صحابية لها شأن ، أسلمت قبل أن يدخل النبى صلى الله
عليه وسلم دار الأرقم ، هاجرت الى الحبشة مع زوجها
جعفر بن أبى طالب فولدت له عبد الله ومحمدا وعوقا ثم
قتل عنها فتزوجها أبو بكر ، ثم تزوجها بعد موته على
وصفها أبو نعيم بمهاجرة الهجرتين ومملية القبلتين ،
روت عن النبى صلى الله عليه وسلم ، وروى عنها ابنها
عبد الله بن جعفر ومحمد بن أبى بكر وابن أختها عبد
الله بن عباس وفاطمة بنت على وسعيد بن المسيب وغيرهم
انظر : تهذيب التهذيب ٤٢٧/٢-٤٢٨ .

(١)

فغسلتها هي وعلى رضى الله عنه " .

(٢) مارواه عبد الله بن أبى بكر أن أبا بكر أوصى أن

(٢)

تغسله امرأته أسماء بنت عميس حين توفى .

(٣)

(٣) بالمعقول : أن فى تقديم الوصى على غيره حق للميت .

(ب) حكم تقديم وليه :

ثم أبوه لاختصاصه بالحنو والشفقة ، ثم الجد وان علا

لمشاركة الأب فى المعنى ، ثم الأقرب فالأقرب من عميته نسبا .

(١) رواه الشافعى عن ابراهيم بن محمد بن محمد بن عماره - وهو ابن

المهاجر - عن أم محمد بنت محمد بن جعفر بن أبى طالب

عن جدتها أسماء بنت عميس ، ورواه الدارقطنى عن طريق

عبد الله بن نافع ، ورواه البيهقى من وجه آخر عن

أسماء بنت عميس ، واسناده حسن ، ورواه من وجهين

آخرين ، ثم تعقبه بأن هذا فيه نظر ، لأن أسماء بنت

عميس كل هذا الوقت كانت عند أبى بكر الصديق ، وقد

ثبت أن أبا بكر لم يعلم بوفاة فاطمة ، لما فى الصحيح

من حديث عائشة أن عليا دفنها ليلا ولم يعلم أبا بكر ،

فكيف يمكن أن تغسلها زوجته ولا يعلم هو ؟ ويمكن أن

يجاب بأنه علم بذلك ، وظن أن عليا سيدعوه لحضور

دفنها ، وظن على أنه يحضر من غير استدعاء منه ، فهذا

لابأس به ، وأجاب فى الخلافيات بأنه يحتمل أن أبا بكر

علم بذلك وأحب أن لا يرد غرض على فى كتمان منه ، وقد

احتج بهذا الحديث أحمد . وان صح هذا يبطل ما روى أنها

غسلت نفسها وماتت وأوصت أن لا يعاد غسلها ، وهو خبر

رواه أحمد من طريق أم سلمى زوج أبى رافع ، والصواب

سلمى أم رافع ، انظر : تلخيص الحبير ١٤٣/٢ .

ترتيب مسند الامام الشافعى ٢٠٦/١ فى صلاة الجنائز

وأحكامها ، السنن الكبرى للبيهقى ٣٩٦/٣ كتاب الجنائز

باب الرجل يغسل امرأته ، مسند الامام أحمد ٤٦١/٦ .

(٢) رواه مالك فى الموطأ ، وأخرجه البيهقى من طريق

الواقدي ، قال البيهقى وله شواهد عن ابن أبى مليكة

عن عطاء عن سعد بن ابراهيم وكلها مراسيل ، وفيه حامد

الجعفى وفيه كلام كثير . انظر : بلوغ المرام ص ١١٧ ،

نيل الاوطار للشوكانى ٣٠٠/١ ، مجمع الزوائد ٥٤/٣ .

الموطأ لمالك بن أنس ص ١٤٨ ، ١٤٩ كتاب الجنائز ، باب

غسل الميت ، السنن الكبرى للبيهقى ٣٩٧/٣ كتاب

الجنائز ، باب غسل المرأة زوجها ، المصنف لابن أبى

شيبه ٢٤٩/٣ كتاب الجنائز ، باب فى المرأة تغسل

زوجها .

(٣) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٠٩/٢ ، شرح منتهى

الارادات ٣٢٥/١ ، كشاف القناع ٨٨/٢ .

وهكذا على ترتيب الميراث ثم الأقرب فالأقرب (نعمة) فيقدم
منهم معتقه ، ثم ابنه وان نزل ثم أبوه وان علا .^(١)

ثم ذووا أرحامه أى الميت كميراث الأحرار فى الجميع أى
جميع من تقدم ، فلا يقدم الرقيق لأنه لا يرث .

ويتوجه تقديم الجار والأصدقاء على أجنبى ، ثم غيرهم
أى غير الأصدقاء ، يقدم الأدين الأعراف على غيره لتلك الفضيلة^(٢)
وتقاس المرأة على الرجل فى حق التقديم فى الغسل .

واستدلوا على ذلك بالسنة :

بما رواه ابن جريج قال : "غسل النبى صلى الله عليه
وسلم ثلاثا بالسدر وغسل وعليه قميص وغسل من بثر يقال لها
الفرس بقباء ... وولى سفلة على والفضل محتضنه والعباس^(٣)
يمس الماء ... " .

(١) انظر : شرح منتهى الإرادات ٣٢٥/١ ، فتح الرحيم على
فقه الامام مالك للشنقيطى ١٠٨/١ ، الخرشي ١١٦/١ .
وذهب الملاكية الى أنه يقدم أحد الزوجين على الوصى
ثم أقرب أولياء الميت . انظر : الفواكه الدوانى
٣٣٤/١ .

ولم يذكر الحنفية من هم أولى بغسله ولكنهم حينما
ذكروا من هم أولى بالصلاة عليه تعرضوا للأولياء ولمن
له حق التقديم ، حيث جاء فى حاشية رد المحتار مانحه
"ولو أوصى بأن يصلى عليه غير من له حق التقدم أو بأن
يغسله فلان لا يلزم تنفيذ وصيته ولا يبطل حق الولى بذلك"
٢٢١/٢ .

ولم أجد للظاهرية أيضا رأيا فى هذه المسألة .
(٢) انظر : كشف القناع للبهوتى ٨٨/٢ ، شرح منتهى
الإرادات للبهوتى ٣٢٥/١ .

(٣) رواه عبد الرزاق وابن أبى شيبه والبيهقى من حديث ابن
جرير وهو مرسل جيد ، انظر : تلخيص الحبير ١٠٥/٢ .
السنن الكبرى للبيهقى ٣٩٥/٣ كتاب الجنائز ، باب من
يكون أولى بغسل الميت ، المصنف لابن أبى شيبه ٢٤٠/٣
كتاب الجنائز ، فى الميت من قال يستر ولايجرد .

وجه الدلالة :

أن في تولى رسول الله صلى الله عليه وسلم أولياؤه في
غسله وتقديمهم على غيرهم من الصحابة ، يدل ذلك أنه كان
أمرا مشهورا بينهم ، وبهذا فإن أولياء الميت أحق بغسله من
غيرهم .

المطلب الثانى : فى حكم تقديم الزوجة فى غسل زوجها
على العصبات وآراء الفقهاء فى ذلك

آراء الفقهاء فى غسل المرأة زوجها :

(١)

اتفق الفقهاء فى جواز غسل المرأة لزوجها .

واستدلوا على ذلك بالآثار والمعقول والاجماع :

أما الآثار :

(١) بما روته السيدة عائشة رضى الله عنها قالت : "لو

كنت استقبلت من أمرى ما استدبرت ما غسل النبی صلى الله

عليه وسلم غير نسائه " .
(٢)

(٢) وبما أثر عن أبى بكر أنه أوصى أن تغسله امرأته أسماء

بنت عميس ففعلت .
(٣)

وجه الدلالة :

معنى قول عائشة رضى الله عنها : "أنها لم تكن عالمة

وقت وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم باباحة غسل المرأة

لزوجها ثم علمت"

وكون أسماء غسلت زوجها خليفة رسول الله صلى الله

عليه وسلم وكانت بمحضر من الصحابة ولم ينكر عليها أحد فيه

دليل على جواز ذلك .

(١) انظر : بدائع الصنائع للكاسانى ٣٠٤/١ ، المدونة
١٧٦/١ ، المجموع ١٣٦/٥ ، كشاف القناع ٨٩/٢ ، المغنى
لابن قدامة ٣١٢/٢ .

(٢)، (٣) رواه أبو داود وابن حبان والحاكم ، رجاله ثقات الا
ابن اسحاق .

انظر : تلخيص الحبير للرافعى ١٠٦/٢ ، نيل الاوطار
١٩٧/٣ .

سنن أبى داود ١٩٧/٣ كتاب الجنائز ، باب فى ستر الميت
عند غسله ، سنن ابن ماجه ٤٧٠/١ كتاب الجنائز ، باب
ما جاء فى غسل الرجل امرأته وغسل المرأة زوجها واللفظ
له ، مسند الامام أحمد ٢٦٧/٦ ، السنن الكبرى للبيهقى
٣٨٧/٣ كتاب الجنائز ، باب ما يستحب من غسل الميت فى

(١)
آراء الفقهاء حول تقديم الزوجة على العصبات :

تبين لنا مما سبق أن الوصى أولى بغسل الميت من
العصبات ، وما نريده الآن هو معرفة حكم تقديم الزوجة على
العصبات .

اختلف الفقهاء فى ذلك الى فريقين :

الفريق الأول :

(٢) وهم المالكية والشافعية فى أحد الوجهين ، وذهبوا الى
تقديم الزوج أو الزوجة على العصبات .
حيث جاء فى الخرشي مانحه : " أن كل واحد من الزوج
والزوجة اذا مات يقدم فى غسله على سائر الاولياء ويقضى له
اذا نازعه الاولياء لأن من ثبت له حق فالأصل أن يقضى له به
(٤)
هذا ان صح النكاح بينهما " .

الفريق الثانى :

(٥) وهم الشافعية فى أصح الوجهين لهم ، وهو مذهب

-
- (١) ويشترط فى غسل المرأة لزوجها فيما اذا لم تثبت
البيئونة بينهما فى حال حياته ولا حدث بعد الوفاة
ما يوجب البيئونة كردتها . انظر : البدائع ٣٠٤/١ .
(٢) انظر : المدونة ١٧٦/١ .
(٣) ، (٥) وللشافعية وجه ثالث ذكره السرخسى فى الأمالى وغيره
من الأصحاب : أنه يقدم الرجال الأقارب ثم الزوجة ثم
الرجال الأجانب ثم النساء المحارم .
انظر : المجموع شرح المذهب للنووى ١٣٠/٥ .
(٤) ١١٤/٢ .

(١) الحنابلة حيث يقولون بتقديم العمبات .
أما الحنفية فلم يتعرضوا لتقديمها على العمبات بل
يرون أن المرأة تغسل زوجها ، ولا يغسلها إذا ماتت ، لأن هناك
انتهى ملك النكاح لانعدام المحل فمار الزوج أجنبيا فلا يحل
(٢) له غسلها " .

الأدلة :

استدل الفريق الأول القائل بأنها تقدم على العمبات
بالآثار والمعقول .

أما الآثار :

- (١) بما روته السيدة عائشة رضى الله عنها : " أنها كانت
تقول لو كنت استقبلت من أمرى ما استدبرت ما غسل النبی
(٣)
صلى الله عليه وسلم غير نسائه " .
(٤)
(٢) ان أسماء بنت عميس غسلت أبا بكر .

ثانيا : بالمعقول :

ان كل واحد من الزوجين يسهل عليه اطلاع الآخر على
عورته لما كان بينهما فى الحياة ، فكانا أحق بالتقديم من
(٥)
غيرهما .

الرأى الراجع :

ان العمبات يقدمن على الزوجة لأنهم أمكن فى تفسيه من
الزوجة الا أن يوصى الميت كما أوصى أبو بكر رضى الله عنه
فتقدم الوصى وهى الزوجة عليهم ، والله أعلم .

-
- (١) انظر : كشاف القناع للبهوتى ٨٨/٢ ، شرح منتهى
الارادات للبهوتى ٣٢٥/١ .
(٢) انظر : البدائع ٣٠٤/١ .
(٣) ، (٤) تقدم تخريجه فى أول المبحث .
(٥) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣١٢/٢ .

المطلب الثالث : فى حكم غسل الزوج لزوجته وآراء الفقهاء فى ذلك

آراء الفقهاء فى غسل الزوج لزوجته :

عرفنا مما سبق حكم غسل الزوجة لزوجها وهو الجواز ، ولكن ما نريد معرفته هو حكم غسل الزوج لزوجته . هل يجوز له ذلك أم تعتبر الزوجة بوفاء زوجها كالبائن فيحرم عليه رؤيتها ومن ثم غسلها ؟

اختلف الفقهاء فى حكم غسل الرجل لزوجته الى مذهبين

وهما :

المذهب الاول :

وهو ما قرره جمهور الفقهاء من جواز غسل الرجل لزوجته

ان صح النكاح بينهما .

ذهب الى ذلك المالكية^(١) والشافعية^(٢) والحنابلة^(٣) فى أشهر رواياتهم ، وهو مذهب الظاهرية^(٤) .

المذهب الثانى :

وهو عدم جواز غسل الرجل لزوجته .

وهو ما ذهب اليه الحنفية^(٥) والحنابلة فى الرواية

الثانية لهم^(٦) .

-
- (١) انظر : المدونة الكبرى ١٦٧/١ ، منح الجليل ٤٨٠،٤٧٩/١ ، بداية المجتهد ٢٣٨/١ .
(٢) انظر : مغنى المحتاج ٣٣٥/١ ، المجموع ١٣٥/٥ .
(٣)، (٦) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣١٢/٢ .
(٤) انظر : المحلى ١٧٤/٥ .
(٥) انظر : تبیین الحقائق للزيلعى ٢٠٩/١ .

سبب الخلاف :

هو تشبيه الموت بالطلاق ، فمن شبهه بالطلاق قال : لا يحل أن ينظر اليها بعد الموت ، ومن لم يشبهه بالطلاق - وهم جمهور الفقهاء - قالوا : انه ما يحل النظر اليه منها قبل الموت يحل له بعد الموت .
(١)

الأدلة :

استدل أصحاب المذهب الأول القائلون بالجواز بما يلي :

أولا : بالسنة :

عن عائشة رضى الله عنها قالت : "رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم من جنازة بالقيع وأنا أجد مداعا فى رأسى وأنا أقول وارساه ، قال بل أنا وارساه قال :
(٢)
ماضرك لو مت قبلى فغسلتك وكفنتك ثم صليت عليك ودفنتك"
الى آخر الحديث .

- (١) انظر : بداية المجتهد ٢٢٩/١ .
(٢) رواه أحمد وابن ماجه وصححه ابن حبان وأخرجه أيضا الدارمى وابن حبان والبيهقى ، وفى اسناده محمد بن اسحاق وبه أعله البيهقى . قال الحافظ : ولم ينفرد به بل تابعه عليه صالح بن كيسان عند أحمد والنسائى ، وأما ابن الجوزى لم يقل : غسلتك الا ابن اسحاق ، وأصل الحديث عند البخارى بلفظ : "ذاك لو كان وأنا حى فأستغفر لك وأدعو لك" . انظر : تلخيص الحبير ١٠٧/٢ ، بلوغ المرام ص ١١٧ ، نيل الأوطار ٨٥/٤ .
سنن ابن ماجه ٤٧٠/١ كتاب الجنائز ، باب غسل الرجل امرأته والمرأة زوجها ، السفن الكبرى للبيهقى ٣٩٦/٣ كتاب الجنائز ، باب الرجل يغسل امرأته اذا ماتت ، صحيح ابن حبان ١٩٧/٨ باب مرض النبی صلى الله عليه وسلم .

وجه الدلالة :

أن ماجاز فعله للرسول صلى الله عليه وسلم جاز لامته وهو الأصل الا مقام عليه الدليل ، اذ الأصل فى اضافة الفعل الى الشخص أن يكون للمباشرة .^(١)

ثانيا : بالماثور :

(٢)

(١) وهو أن عليا غسل فاطمة بعد موتها هو وأسماء بنت عميس والشاهد : أنه لم يقع من سائر الصحابة انكار على على وأسماء فكان اجماعا .^(٣)

ثالثا : القياس :

ان اباحة الغسل مستفادة بالنكاح بالنسبة لغسل الزوجة لزوجها ، فمن باب أولى اباحته فى غسله اياها .^(٤)
واستدل أصحاب المذهب الثانى القائل بعدم جواز الغسل بما يأتى :

أولا : بالسنة :

وذلك بما رواه البيهقى عن محمد بن سهل عن مكحول قال^(٥)
^(٦)

-
- (١) انظر : بدائع الصنائع للكاسانى ٣٠٥/١ ، الشرح الكبير للمقدسى ٣١٢/٢ .
(٢) تقدم تخريجه فى أولى الناس بغسل الميت .
(٣) انظر : نيل الاوطار للشوكانى ٥٨/٤ .
(٤) انظر : المرجع السابق .
(٥) محمد بن سهل :
محمد بن سهل بن أبى حشمة ، واسمه عبد الله بن ساعده ابن عامر بن عدى بن مجدعة بن حارثة بن الحارث من الأوس ، روى عن أبيه وعن غيره .
انظر : طبقات ابن سعد ٢٨١/٥ ، الجرح والتعديل ٢٧٧/٧ .
(٦) مكحول :
مكحول الشامى أبو عبد الله الفقيه الدمشقى ، امام أهل الشام ، روى عن النبى صلى الله عليه وسلم وأبى هريرة وثوبان ، وروى عنه الأوزاعى وعكرمة بن عمار وآخرون ، قال أبو حاتم ما أعلم بالشام من مكحول ، توفى سنة ١١٢هـ .

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " اذا ماتت المرأة بين الرجال ليس معهم امرأة غيرها والرجل مع النساء ليس معهن رجل غيره فانهما ييممان ويدفنان وهما بمنزلة من لا يجد الماء " (١)

وجه الدلالة :

أن الرسول صلى الله عليه وسلم لم يفصل بين أن يكون فيهم زوجها أو لا يكون . (٢)

ثانيا : القياس :

قاسوا فرقة الموت بفرقة الطلاق ، حيث بانعدام المحل تباح له أختها وأربع سواها فحرم اللمس والنظر كالطلاق . (٣)

مناقشة أدلة المذهب الأول :

ناقش أصحاب المذهب الثانى القائل بعدم جواز غسل الزوج لزوجته أدلة المذهب الأول المجيز لذلك قائلا :

= انظر : تهذيب التهذيب ٢٨٩/١٠ ترجمة ٥٠٦ ، حلية الأولياء ١٧٧/٥ ترجمة ٣١٦ ، الاعلام ١٢٢/٨ ، الجرح والتعديل ٤٠٨،٤٠٧/٨ .

(١) رواه البيهقى عن مكحول وقال هذا مرسل ، وروى عن سنان ابن عرفة .

السنن الكبرى للبيهقى ٣/٣٩٨، ٣٩٩ كتاب الجنائز ، باب المرأة تموت مع الرجال ليس معهم امرأة ، المصنف لابن أبى شيبة ٢٤٨، ٢٤٩/٣ كتاب الجنائز ، المصنف لعبد الرزاق ٤١٣/٣ كتاب الجنائز ، باب الرجل يموت مع النساء والنساء مع الرجال .

(٢) انظر : البدائع للكاسانى ٣٠٥/١ .

(٣) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣١٢/٢ .

(١) ان حديث عائشة محمول على الغسل .تسببا فمعنى قوله :
(غسلتك) قمت بأسباب غسلك ، كما يقال : بنى الأمير
دارا ، حملناه على هذا صيانة لمنصب النبوة عما يورث
شبهة نفرة الطباع عنه ، وتوفيقا بين الدلائل على انه
يحتمل انه كان مخصوصا بانه لاينقطع نكاحه بعد الموت ،
لقوله صلى الله عليه وسلم : "... أن الانساب يوم
القيامة تنقطع غير نسبي وسببي وصهري ... " .
(٢)
وأما حديث على رضى الله عنه فقد روى أن فاطمة رضى
الله عنها غسلتها أسماء بنت عميس .
وأجاب الجمهور المجوزون لغسل الزوج لزوجته على أدلة
المانعين بما يلى :

(١) أن استدلالهم بحديث النبی صلى الله عليه وسلم المروى
عن ابن عباس رضى الله عنهما عام مخصوص بما روى عن
على رضى الله عنه انه غسل فاطمة عليها السلام واشتهر
ذلك فلم ينكر فكان اجماعا .

(١) انظر : المرجع السابق ص ٣٠٦، ٣٠٥ .

(٢) مسند الامام أحمد ٣٢٣/٤ .

(٢) أما قولهم ان النكاح ارتفع بموتها ... وقاسوه
بالمطلقة قبل الدخول فمردود ، حيث ما قاسوه عليه لا يصح
لأنه يمنع الزوجة من النظر بخلاف هذا ، حيث ان الموت
محرم للنظر بشهوة في حق الزوجين دون النظر بغير شهوة
ولأنه لا فرق بين الزوجين الا بقاء العدة ولو وضعت حملها
عقيب موته كان لها غسله وقد انقضت عدتها .^(١)
^(٢)

(٣) فان قيل : فرقة الطلاق ينقطع بها حكم النظر ولا ينقطع
بفرقة الموت فما الفرق ؟

قلنا من وجهين :

أحدهما : أن فرقة الطلاق برضاها أو برضاها وفرقة
الموت بغير اختيارهما .

الثاني : ان زوال الملك بالموت يبقى من آثاره
مالا يبقى اذا زال في الحياة ، ولهذا لو قال : اذا بعث عبدي
فقد أوصيت به لفلان فباعه لم تصح الوصية . ولو قال : اذا
مت فعبدى موسى به لفلان صحت الوصية ويؤيده أن فرقة الطلاق
تمنع الارث بخلاف فرقة الموت .. وكان حقيقة الأمر الأول أن
الحاجة تدعو الى النظر بعد الموت للغسل ونحوه ولا يعد واحد
منهما مقمرا في هذه الفرقة بخلاف الفرقة في الحياة .^(٤)

(٤) وأما تشبيه الموت بالطلاق في أنه لو ماتت إحدى الاختين
حل له نكاح الأخرى كالحال فيها اذا طلقت .

(١)، (٣) انظر : الشرح الكبير للمقدسي ٣١٢/٢ .
(٢) انظر : حاشية البجيرمي ، التجريد لنفع العبيد
للجبرمي ٤٥٧/١ .
(٤) انظر : المجموع شرح المذهب ١٤١، ١٣٩/٥ .

أجيب : بأن هذا فيه بعد ، فإن علة الجمع مرتفعة بين الحى والميت . ولذلك حلت له الا أن يقال ان علة منع الجمع غير معقولة ، وان منع الجمع بين الاختين عبادة محضة غير معقولة المعنى .

(٥) وأما قولهم أن علائق النكاح فيها باقية وهى العدة بخلاف الزوج .

فقد أجيب : لاعتبار بالعدة لأننا أجمعنا على أنه لو طلقها طلاقاً بائناً ثم مات وهى فى العدة لايجوز لها غسله مع بقاء العلائق .^(١)

(٦) وأما قولهم بأن حديث عائشة محمول على الغسل تسبباً . فأجيب عنه : بأن الأصل فى اضافة الفعل الى الشخص أن يكون للمباشرة ، ولأنه أحد الزوجين فأبيح له غسل صاحبه كالآخر .

والمعنى فى ذلك أن كل واحد من الزوجين يسهل عليه اطلاع الآخر على عورته لما كان بينهما فى الحياة ، ويأتى بالغسل على مايمكنه لما كان بينهما من المودة والرحمة .^(٢)

(١) انظر : المجموع شرح المذهب ١٣٩/٥ ، ١٤١ . حيث أجمع الفقهاء على أن الزوجة البائن ليس لها غسل زوجها ، أما الرجعية فقد ذهب جمهور الفقهاء الى أنه لو طلقها طلاقاً رجعياً ثم مات وهى فى العدة لها أن تغسله لأن الطلاق الرجعى لايزيل ملك النكاح . بينما ذهب الشافعية والحنابلة فى رأى لهم الى القول بعدم جواز الغسل .
والمحيح ماذهب اليه جمهور الفقهاء حيث ان الرجعية زوجة لأنها فى حكمها بدليل أنه يرثها وترثه ويحرم الجمع بينها وبين أختها كما يحرم عليه أن يتزوج خامسة اذا كانت المطلقة الرجعية رابع زوجاته .
انظر : البدائع للكاسانى ٣٠٤/١ ، الكافى لابن عبد البر ص ٢٣٣ ، المجموع شرح المذهب ١٣٦/٥ ، المغنى لابن قدامة ٣١٢/٢ ، المحلى لابن حزم ١٧٤/٥ .
(٢) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣١٢/٢ .

(٧) وأما استدلالهم بحديث أن الأنساب يوم القيامة ... الى آخر الحديث .

فليس فى هذا الحديث ما يدل مراحة على جواز تخصيص غسل الرجل من أنساب الرسول صلى الله عليه وسلم لزوجه دون غيرهم .

الرأى الراجح :

مما سبق يتضح لنا رجحان مذهب جمهور الفقهاء فى جواز غسل الرجل لزوجه لسلامة أدلتهم ، وذلك أن العلاقة الزوجية لاتنقطع بالموت ، والله أعلم .

كما اتضح لنا مما سبق عرضه أيضا من جواز غسل المرأة لزوجه ويرجع سبب الخلاف فى التفريق بينهما الى قلة شهوة المرأة وميلها بالنسبة للرجل فى حالة الوفاة ، حيث قالوا بجواز غسلها له ولايفسلها والمحيح ماذهب اليه جمهور الفقهاء حيث ان فى حالة الوفاة تنقطع الشهوة وهى فترة عظة وتدبر أكثر من أى شئ آخر . والله تعالى أعلم .

المطلب الرابع : آراء الفقهاء فيما اذا مات رجل لم يحضره الا النساء أو ماتت امرأة ولم يحضرها الا رجال

عرفنا مما سبق عرضه أن الرجال يغسلون الرجال والنساء يغسلن النساء وهذا مما اتفق عليه الفقهاء .
ولكنهم اختلفوا فى حكم ما اذا مات رجل وليس هناك الا امرأة أجنبية ، أو ماتت امرأة وليس هناك الا رجل أجنبى .
الى ثلاثة مذاهب وهى كالاتى :

المذهب الأول :

القائل بأن يغسل كل واحد منهما صاحبه من فوق الثياب .
وهو مذهب اليه الشافعية فى وجه عندهم ، وهو مذهب الظاهرية .^(١)^(٢)

حيث جاء فى المجموع مانصه بأنه : "يجب غسله من فوق ثوب ويلف الغاسل على يده خرقة ويغض طرفه ما أمكنه فان اضطر الى النظر نظر قدر الضرورة" .^(٣)

وخالف الظاهرية الشافعية فى كيفية الغسل حيث جاء فى المحلى مانصه : "غسل النساء الرجل وغسل الرجال المرأة على ثوب كثيف ، يصب الماء على جميع الجسد دون مباشرة اليد" .^(٤)
واستدلوا فيما ذهبوا اليه بالمعقول :

بأنه يجوز ذلك كما يجوز النظر الى عورتها للمداواة .^(٥)

(١) انظر : حاشية القليوبى ٣٢٦/١ ، حاشية البجيرمى ٤٥٩/١
(٢) ، (٤) المحلى ١٧٦/٥ .
(٣) ، (٥) ١٤١/٥ .

بينما ذهب أصحاب المذهب الثانى : بأنه ييمم كل واحد
منهما صاحبه ، بأن يلف على يديه خرقة فتيمة فان كان
(١)
محرمًا فلها أن تيممه من غير حائل .
(٢)
وقد ذهب الى ذلك الحنفية والمالكية فى رواية لهم ،
(٣)
والشافعية فى أصح وجه لهم ، وهو مذهب الحنابلة .
(٤)
واستدلوا بما يأتى :

أولا : بالسنة :

بما رواه البيهقى عن مكحول قال : قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : " اذا ماتت المرأة بين الرجال ليس معهم
امراة غيرها والرجل مع النساء ليس معهن رجل غيره فانهما
يتيمين ويدفنان وهما بمنزلة من لا يجد الماء " .
(٦)

ثانيا : بالمأثور :

وذلك بما رواه ابن أبى شيبه فى مصنفه عن سعيد بن
(٧)

-
- (١) (وييمم الرجل لمرفقيه والمرأة لكوعيهما) . انظر : شرح
منتهى الارادات ٣٢٦/١ ، الفواكه الدوانى ٣٣٦/١ ،
حاشية العدوى على رسالة أبى زيد ٣٦٥/١ ، شرح فتح
القدير ١١٢/٢ .
(٢) انظر : شرح فتح القدير ١١٢/٢ .
(٣) انظر : الفواكه الدوانى ٣٣٥/١ .
(٤) انظر : المجموع شرح المذهب ١٤١/٥ ، روضة الطالبين
١٠٥/٢ ، حاشية قليوبى ٣٢٦،٣٢٥/١ ، مغنى المحتاج
٣٣٥/١ .
(٥) انظر : كشف القناع ٩٠/٢ ، شرح منتهى الارادات ٢٢٦/١ .
(٦) تقدم تخريج الحديث فى آراء الفقهاء فى غسل الزوج
لزوجه .
(٧) ابن أبى شيبه :
عبد الله بن محمد بن أبى شيبه العيسى مولاهم ، الكوفى
أبو بكر حافظ للحديث له فيه كتب منها المسند ،
والمصنف فى الأحاديث والآثار (ط) خمسة أجزاء ، والإيمان
(ط) وكتاب الزكاة (ط) روى عن عبد الله بن إدريس وابن
المبارك وشريك وابن عيينة والقطان وغيرهم ، وروى عنه
البخارى ومسلم والنسائى وأبو داود وابن ماجه بواسطة
أحمد بن على القاضى ، قال صالح بن محمد أحفظ ما أدركت
ابن أبى شيبه .
انظر : تهذيب التهذيب ٤٠٣/٦ ، الاعلام ١١٧/٤-١١٨ .

المسيب أنه قال : " إذا ماتت المرأة مع الرجال ليس معهم امرأة قال تيمونها بالصعيد ولايفسلونها وإذا مات الرجل مع النساء فكذلك " .^(١)

أما المالكية فقد قالوا بالتفصيل بين ذوى المحارم وغيرهم ، كما فرقوا فى ذوى المحارم من الرجال والنساء ، فيتحصل عنه أن لهم ثلاثة أقوال أشهرها :
القول الأول : وهو أن يغسل كل واحد منهما صاحبه على الثياب .

حيث نص فى المدونة : " قال مالك فى الرجل يموت فى السفر وليس معه إلا نساء أمه أو أخته أو عمته أو خالته أو ذات رحم محرم منه فانهن يغسلنه ويسترنه . وكذلك المرأة تموت فى السفر مع الرجال ومعها ذو رحم محرم منها يغسلها من فوق الثوب وهذا إذا لم يكن نساء وفى المسألة الأولى إذا لم يكن رجال " .^(٢)

وعملوا فيما ذهبوا اليه أنه موضع ضرورة وهم أعذر فى ذلك .

القول الثانى : أنه لايفسل أحدهما صاحبه لكن ييممه .

مثل قول الجمهور فى غير ذوى المحارم .

القول الثالث : تغسل المرأة الرجل ولايفسل الرجل

المرأة .

(١) المصنف لابن أبى شيبه ٢٤٨/٣ ٢٤٩ كتاب الجنائز ، باب المرأة تموت مع الرجال وليس معهم امرأة ، السنن الكبرى للبيهقى ٣/٣٩٩ كتاب الجنائز ، باب المرأة تموت مع الرجال ليس معهم امرأة ، المصنف لعبد الرزاق ٤١٣/٣ كتاب الجنائز ، باب الرجل يموت مع النساء والنساء مع الرجال .
(٢) المدونة ١/١٦٧، ١٦٨ .

والعلة فى ذلك : أن نظر الرجال الى النساء أغلظ من
نظر النساء الى الرجال ، بدليل أن النساء حجب عن نظر
الرجال اليهن ولم يحجب الرجال عن النساء .^(١)

أما سبب الخلاف بوجه عام : هو الترجيح بين تغليب
النهى على الأمر ، أو الأمر على النهى ، وذلك أن الغسل
مأمور به ، ونظر الرجل الى بدن المرأة ، والمرأة الى بدن
الرجل منهى عنه ، فمن غلب النهى تغليباً مطلقاً ، أعنى لم
يقس الميت على الحى فى كون الطهارة له التراب بدلا من
طهارة الماء عند تعذره . قال : لا يغسل واحد منهما صاحبه
ولا ييممه . ومن غلب الأمر على النهى قال يغسل كل واحد منهما
صاحبه ، أعنى غلب الأمر على النهى تغليباً مطلقاً . ومن ذهب
الى التيمم ، فلائه رأى أنه لا يلحق الأمر والنهى فى ذلك
تعارض وذلك أن النظر الى مواضع التيمم يجوز لكلا المنفيين
فكان الضرورة التى نقلت الميت من الغسل الى التيمم عند من
قال به هى تعارض للأمر والنهى ، فكانه شبه هذه الضرورة
بالضرورة التى يجوز معها للحى التيمم ، وهو تشبيه فيه بعد
ولكن عليه الجمهور .^(٢)

المناقشة :

ناقش القائلون بغسل الميت اذا لم يحضره الا النساء
أصحاب المذهب الثانى القائلين بتيممه بالأتى :
(١) أن الغسل واجب وهو ممكن بما ذكرناه فلا يترك ، وأنه

(١) انظر : بداية المجتهد ٢٢٨/١ .
(٢) انظر : بداية المجتهد ٢٢٨/١ .

(١)
لايجوز أن يعوض التيمم عن الغسل الا عند عدم الماء فقط
ولا كراهة فى صب الماء أصلا .

(٢) أن الحديث مرسل وأبو بكر بن عياش راوى الحديث ضعيف
(٢)
وهو ساقط .

أجاب جمهور الفقهاء القائلين بتيممه بالأتى :
أنه لا يحمل بالغسل من غير نظر أو من تنظيف ، ولا إزالة
نجاسة ، بل ربما كثرت . فهو متعذر عليه لذلك كما لو تعذر
(٣)
عليه الغسل حيا ، ويلحق الميت بالغاسل اذا فقد الماء .
(٤)

الرأى الراجح :

مما سبق عرضه يتضح لنا رجحان مذهب جمهور الفقهاء
القائل بتيمم الميت اذا كان بحضرة نساء سواء كان معهن
محارمه أو لم يكن وكذا الحال فى المرأة ، حيث ان الغسل حق
من حقوق الميت وهو متعذر هنا شرعا بسبب اللمس والنظر ،
وبسبب انتشار النجاسة فى ثيابه فيما لو غسل فى ثيابه حيث
يتنافى مع المقصود من غسله ، كما يتعذر تنشيف الميت
وتكفينه ، ولهذا ينتقل الى بديله وهو التيمم .

(٥)
حيث قال تعالى : {وما جعل عليكم فى الدين من حرج} ،
(٦)
وقال تعالى : {يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر} .

-
- (١) انظر : المجموع شرح المذهب ١٤١/٥ ، حاشية القليوبى
٣٢٦/١ ، حاشية البجيرمى ٤٥٩/١ .
(٢) انظر : المحلى ١٧٦/٥ .
(٣) انظر : كشاف القناع ٩١٠٩٠/٢ .
(٤) انظر : المجموع شرح المذهب ١٤١/٥ ، مغنى المحتاج
٣٣٥/١ .
(٥) سورة الحج : ٧٨
(٦) سورة البقرة : ١٨٥

المطلب الخامس : فى آراء الفقهاء حول غسل الرجل
والمرأة للميت الصغير والصغيرة

أولا : تحديد حد الصغير .

(١)
اختلف الفقهاء فى حد الصغير ، فذهب جمهور الفقهاء الى
عدم تحديده بسن معينة بل بوصف معين فيما اذا بلغا حدا
يشتهى فيهما .

حيث جاء فى المجموع للنووى مانعه : " اذا مات صبى أو
صبية لم يبلغا حدا يشتهيان جاز للرجال والنساء جميعا غسله
فان بلغت الصبية حدا يشتهى فيه لم يغسلها الا النساء وكذا
الغلام ، اذا بلغ حدا يجامع فيه الحق بالرجال" .
(٢)

واستدلوا على ذلك بالاجماع :

فقد قال ابن المنذر : أجمع كل من نحفظ عنه : أن
المرأة تغسل المبنى الصغير مجردا من غير سترة وتمس عورته
(٣)
وتنظر اليها .

بينما ذهب فريق آخر بتحديد السن .

-
- (١) انظر : شرح فتح القدير ١١٢/٢ ، تبیین الحقائق ٢٣٥/١
رد المحتار ٢٠١/٢ ، الكافى لابن عبد البر ٢٢٣/١ ،
المدونة ١٦٨/١ ، روضة الطالبين ١١٥/٢ ، مغنى المحتاج
٣٣٥/١ ، كشف القناع ٩٠/٢ ، شرح منتهى الارادات
٣٢٦/١ .
(٢) المجموع شرح المذهب ١٤٩/٥ .
(٣) انظر : كشف القناع ٩٠/٢ .

(أ) ذهب المالكية فى رواية لهم : "أن ابن سبع أو ثمان

تنظر المرأة الى عورته ، وتغسله والمناهل لاتنظر الى

عورته ولا تغسله ، وهو ابن عشرة أو اثنتى عشرة سنة " .^(١)

(ب) واليه ذهب الحنابلة فى رواية لهم : الى أن من له دون

سبع سنين ولو لحظة غسله كل من الرجال والنساء .^(٢)

واستدل أصحاب هذه الآراء بما يأتى :

أولا : بالسنة :

(٣)

وذلك بما رواه عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال :

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "مروا صبيانكم بالصلاة

إذا بلغوا سبعا واضربوهم عليها إذا بلغوا عشرا وفرقوا

(١) انظر : الفواكه الدوانى ١/٣٥٠، ٣٥١ .

(٢) انظر : كشف القناع ٢/٩٠ ، الشرح الكبير للمقدسى ٣١٤/٢ .

(٣) عمرو بن شعيب :

عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاص القرشى السهمى ، روى عن أبيه وعمته زينب بنت محمد وطاوس وسليمان بن يسار وغيرهم ، روى عنه عطاء وعمرو ابن دينار وأبو اسحاق الشيبانى وأبو الزبير وغيرهم ، قال البخارى رأيت أحمد بن حنبل واسحاق بن راهويه وعامة أصحابنا يحتجون بحديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، وقال ابن حجر : عمرو بن شعيب ضعف أناس مطلقا ووثقه الجمهور .

انظر : تهذيب التهذيب ١/٤٨ وما بعدها ترجمة ٨٠ ، الجرح والتعديل ٣/٢٣٨ ، دار الكتب العلمية .

(١)
بينهم فى المضاجع" .

وجه الدلالة :

أن من له دون سبع سنين لم يؤمر بالصلاة ، ولم يخير
(٢)
بين أبويه فلاحكم لعورته .

أما من بلغ السبع ففيه قولان :

أحدهما : يجوز أن يقوم كل من الرجال والنساء بغسله .
(٣) (٤)
وذهب الى ذلك المالكية ، واختاره أبو بكر من
الحنابلة فى رواية .

مستدلين على ذلك : بقولهم أنه غير مكلف فأشبهه ما قبل
السبع .

الثانى : لايجوز للنساء أن يغسلن من بلغ سبع سنين من
الذكور كما لايجوز للرجال غسل من بلغت سبع سنين .
وهو ظاهر كلام الامام أحمد .

(١) رواه أبو داود والحاكم من حديث عمرو بن شعيب ،
ورواه أحمد ، وأخرجه النسائي وابن ماجه وابن حبان
والحاكم من حديث ابن ربيع بن مسبرة الجهنى ولم يذكر
التفرقة . انظر : تلخيص الحبير ١٨٤/١ .

سنن أبى داود ١٣٣/١ كتاب الجنائز ، باب متى يؤمر
الغلام بالصلاة ، مستدرک الحاكم ١٤٧/١ كتاب الصلاة ،
باب أمر المبيان بالصلاة لسبع سنين ، مسند الامام أحمد
١٨٧، ١٨٠/٢ واللفظ له .

(٢) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣١٤/٢ .

(٣) انظر : الكافى لابن عبد البر ٢٣٣/١ ، المدونة ١٦٨/١ .

(٤) أبو بكر عبد العزيز شيخ الحنابلة :

عبد العزيز بن جعفر بن أحمد بن يزار أبو بكر
المعروف بغلام الخلال ، تتلمذ على شيخه أبى بكر الخلال
وروى عنه ابن بطة وابن اسحاق شافلا وابن حامد وغيرهم
من مؤلفاته : الشافى ، والمقنع ، وكتاب التولية ،
والتنبيه ، توفى فى أربعة من شوال ٣٦٣هـ يوم الجمعة
وله ٧٨ سنة .

انظر : طبقات الحنابلة ١١٩/٢ وما بعدها رقم ٦١١ ،
شذرات الذهب ٤٠/٣ .

وقيل سئل عن غلام ابن سبع سنين تغسله المرأة ؟ فقال
هو ابن سبع وهو يؤمر بالصلاة ، ولو كان أقل من سبع كان
أهون عندي .^(١)

أما من بلغ العشر :
فالمصحيح عند الحنابلة وهو رواية للمالكية : أن من^(٢)
بلغ عشرا ليس للنساء غسله ، كما أن من بلغت تسعا ليس^(٣)
للرجال غسلها .

واستدلوا على ذلك بالحديث المتقدم من قوله صلى الله
عليه وسلم : "... واضربوهم عليها اذا بلغوا عشرا وفرقوا
بينهم في المضاجع " .^(٤)

وجه الدلالة :

أن قول الرسول عليه الصلاة والسلام دليل على اختلاف كل
منهما في الأحكام اذا بلغوا عشرا .
كما استدلوا على عدم جواز غسل الرجال للفتاة اذا
بلغت تسعا بما أشر عن عائشة رضى الله عنها : " اذا بلغت
الجارية تسع سنين فهي امرأة " .^(٥)

وجه الدلالة :

يدل قول عائشة رضى الله عنها أن الجارية اذا بلغت
تسع سنين فهي في حكم المرأة البالغة ، وأنها تختص بأحكام^(٦)

(١) ، (٢) انظر : الشرح الكبير للمقدسي ٣١٤/٢ .
(٣) انظر : الكافي لابن عبد البر ٢٣٣/١ ، المدونة ١٦٨/١ .
(٤) تقدم تخريجه .
(٥) سنن الترمذي ٤١٨/٣ كتاب النكاح ، باب ما جاء في اكراه
اليتيمة على التزويج .
(٦) انظر : تحفة الأخوذي بشرح جامع الترمذي لأبي العلى
محمد بن عبد الرحمن المباركفوري ٤٢٨/٤ .

النساء وعلى هذا فلا يجوز للرجال غسلها .

هذا وقد نقل عن الامام أحمد رحمه الله كراهة غسل الرجال للمبىة وقال : "النساء أعجب الى وذكر له أن الثوري قال : تغسل المرأة المبى ، والرجل المبىة ، فقال لابس أن تغسل المرأة المبى ، وأما الرجل المبىة فلا تجزى عليه إلا أن يغسل الرجل ابنته الصغيرة" (١) .

واستدل على ذلك بالمعقول :

وهو "أن عورة الجارية أفحش من عورة الغلام ، ولأن العادة مباشرة المرأة للغلام الصغير ، والنظر الى عورته في حال تربيته ومسها ، ولم تجر العادة للرجل بمباشرة عورة الجارية حال الحياة فكذلك حالة الموت" (٢) .

الرأى الراجح :

من خلال عرضنا لآراء الفقهاء وأدلتهم يتضح لنا ماياتى جواز غسل كل من الرجل والمرأة للمبى والمبىة فيما دون سبع سنين ، والافضل أن تتولى المرأة غسل المبىة حيث يكره للرجل غسلها ، لعدم توليه ذلك حال حياته وأن عورة الجارية أفحش من عورة الغلام ، كما أنه لايجوز له غسل من بلغت تسعا للأثر السابق ولايجوز للمرأة غسل المبى اذا بلغ عشرة ، حيث ان فى هذا السن لهما أحكاما خاصة فيفرق بينهما فى الغسل أيضا . والله أعلم .

(١)، (٢) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣١٤/٢ .

المطلب السادس : فى صفات الغاسل

يجدر بنا قبل التحدث عن ذلك أن نطرح الأسئلة الآتية لتكون بمثابة مفتاح لهذا الموضوع وهو :

هل كل شخص يملح أن يغسل الموتى ؟ وماهى الصفات التى يجب أن تتوفر فيه ان اشترطت ؟ وماالحكمة فى ذلك ؟

والجواب : هو ان الشريعة الاسلامية راعت حقوق المنتمين اليها ومن حقوق المتوفى أن يكون الغاسل أقرب الناس اليه ، فان لم يحسن الغسل فانه يختار لنفسه ديناً ثقة عارف بأحكام الغسل احتياطاً له وينبغي أن يكون أميناً . ونقل حنبل (١) لاينبغي الا ذلك . (٢)

بعد هذا نستطيع أن نقول أن أهم الشروط فى غاسل الميت مايتأتى :

أولا : أن يكون الغاسل مسلماً .

(٣) لانه عبادة ، وليس الكافر من أهلها ، كما أن غسل الميت شرع لتكريم المؤمن . وليس من الكرامة أن يتولى

(١) انظر : حاشية رد المحتار ٢/٢٠٢ ، المذهب للشيرازى ١/١٣٥ ، المغنى لابن قدامة ٢/٣١٧ .
(٢) انظر : المبدع ٢/٢٣٩ ، كشاف القناع ٢/٨٧ ، حاشية العدوى على الخرشى ٢/١٢٥ .
(٣) انظر : كشاف القناع ٢/٨٧ ، الدر المختار ٢/٢٣١ ، فتح العزيز للرافعى مطبوع مع المجموع شرح المذهب ٥/١٢٨ ، الخرشى ٢/١١٤ ، حاشية الدسوقى ١/٤٠٩ .
وجاء فى حاشية رد المحتار مانصه : "ولايتولى الكافر تغسيل قريبه المؤمن الا فى الضرورة وذلك اذا مات مسلم بين نساء معهن كافر ، يعلمنه الغسل ثم يصلين عليه " . ٢/٢٣١ .

(١)
الكافر غسله ولو كان قريبه فيقدم الأجنبى المسلم عليه .

ثانيا : أن يكون عاقلا .

(٢)
لأن غير العاقل ليس أهلا للنية ولو كان مميزا ،
(٣)
فلا يشترط بلوغه لمحة غسله لنفسه .

ثالثا : أن لا يكون قاتلا .

فاذا قتل قريبه فليس له حق غسله ولا الصلاة عليه ،
ولادفنه لأنه غير وارث ، ولأنه لم يراع حق القرابة بل بالغ
(٤)
فى قطع الرحم .

رابعا : أن يكون أمينا .

والحكمة فى ذلك :

انه اذا لم يكن الفاسل أمينا لم يؤمن أن لا يستوفى
(٥)
الغسل وربما ستر ما يظهر من جميل ، أو أظهر ما يرى من قبيح
قربما تغير من مرض ونحوه .

ولابد أن يلاحظ فى هذا الستر اختصاصه بأهل السنة كوضأة
الوجه والتبسم ونحوه استحباب اظهاره للترحم عليه والحث على
مثل حسن عمله ، وأما ان كان الميت من أهل البدعة ومشهور
(٦)
ببدعته ، فلا بأس باظهار الشر عنه لتحذر طريقته .
(٧)

-
- (١) انظر : البدائع للكاسانى ٣٠٣/١ ، حاشية رد المحتار
٢٣١/٢ .
(٢) انظر : كشف القناع ٨٧/٢ .
(٣) انظر : شرح منتهى الارادات ٣٢٥/١ ، حاشية رد المحتار
٢١١/٢ ، حاشية العدوى على الخرشى ٨٧/١ .
(٤) انظر : المجموع شرح المذهب ١٣٩/٥ ، ولم أجد للمالكية
والحنفية والظاهرية والحنابلة فى هذه المسألة رأيا
مما وقع تحت يدى من المراجع .
(٥) انظر : المذهب ١٣٥/١ .
(٦) انظر : حاشية رد المحتار ٢٠٢/٢ ، الكافى لابن قدامة
٢٤٩/١ .
(٧) انظر : المبدع لابن مفلح ٢٣٩/٢ .

المطلب السابع : فى حكم نية الغاسل

آراء الفقهاء حول نية الغاسل :

ان الأعمال لاتكون صحيحة الا أن تكون منوية ، بدليل قوله صلى الله عليه وسلم : "انما الأعمال بالنية" (١) . فالنية شرط لصحة العبادة ، والتعبير انما يحتاج لنية اذا كان فعلا فى النفس ، فما حكم النية من الغاسل ، لأنه فعل فى الغير ؟
اختلف الفقهاء فى ذلك الى مذهبين وهما :

المذهب الاول :

القائل بعدم وجوب النية من الغاسل .
(٢) وهو مذهب المالكية ، والشافعية فى أحد الوجهين ، وهو رواية للحنابلة .
(٣)
وعلموا ذلك : بأن مايفعله فى غيره لايحتاج الى النية كغسل الاناء من ولوغ الكلب ، والنضح بخلاف مايفعله فى نفسه كغسل يديه فى الوضوء فيحتاج اليها .
(٤)
بينما ذهب أصحاب المذهب الثانى الى القول بوجوبها .
(٥)

-
- (١) صحيح البخارى ١٣٥/١ كتاب الايمان ، باب ماجاء انما الأعمال بالنية ، صحيح مسلم ٢٣/١٣ ، كتاب الامارة ، باب قوله صلى الله عليه وسلم انما الأعمال بالنية .
(٢) انظر : مقدمات ابن رشد مطبوع مع المدونة ١٦٩/١ .
(٣) انظر : المجموع شرح المذهب ١٦٤/٥ .
(٤) المغنى لابن قدامة ٣٢٨/٢ .
(٥) انظر : الخرشي ١١٤/٢ .

وذهب الى ذلك الحنفية ^(١) ، والشافعية في وجه آخر ^(٢) ،
والحنابلة في الرواية الراجعة لهم .
حيث نص ابن قدامة في المغنى بقوله ^(٣) : "ولما تعذرت
النية والتسمية من الميت اعتبرت في الغسل لانه المخاطب
بالمغسل" ^(٤) .

وعللوا ذلك :

بأنه تطهير لا يتعلق بإزالة عين فوجب فيه النية كغسل
الجنابة ^(٥) .

الرأى الراجع :

من خلال عرض الأدلة ترجح ماذهب اليه أصحاب المذهب
الثانى من أن النية شرط لصحة العبادات ، ولايقبل الله عملا
الا أن يكون منويا ، وعلى هذا فيشترط النية من الغسل في
غسله للميت .

(١) انظر : شرح فتح القدير ١٠٦/٢ ، حاشية رد المحتار
٢٠٠/٢ .

(٢) انظر : المهذب ١٣٥/١ .

(٣) ابن قدامة :

عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن قدامة المقدسى ، ثم
المالحي الفقيه الزاهد ، أول من تولى قضاء الحنابلة
بدمشق ، سمع من أبيه وعمه موفق الدين ، عنى بالحديث
وتفقه على عمه وقرأ عليه المقنع ، أخذ الأصول من
الآمدى وأخذ عنه جماعة منهم ابن تيمية وشيخ مجد الدين
اسماعيل بن محمد وحدث عنهما بن الخبار وابن عبد الرحمن
الجويرى وغيرهم ، توفى سنة ٦٨٢هـ .

انظر : البداية والنهاية ٣٠٢/٣ ، المغنى والشرح
الكبير ٩/١ ترجمة الشارح .

(٤) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٢٨/٢ .

(٥) انظر : المهذب ١٣٥/١ .

المطلب الثامن : فيما يندب مراعاته قبل
الشروع فى غسل الميت

وقبل أن نبدأ فى كيفية غسل الميت أود أن أوضح بعض المسائل التى يجب مراعاتها قبل الشروع فى غسل الميت منها مايتأتى :

(١) ندب وضع الميت على السرير :

يندب أن لا يترك الميت على الأرض لأنه أسرع لفساده ،
(١) ولكن على سرير أو لوح ، ليبعده عن الهوام ، ولئلا تعثره
(٢) نداوة الأرض ، ولينصب عنه الماء عند غسله ، وليكن موضع
(٣) رأسه أعلى لينحدر عنه الماء ولا يقف تحته .
(٤)

(٢) كما يندب أن يجمر الميت :
(٥)

- (١) انظر : حاشية قليوبى ٣٢٢/١ ، المجموع للنووى ١٢٣/٥ ،
حاشية العدوى على شرح رسالة أبى زيد ٣٥٩/١ .
(٢) انظر : كشاف القناع ٨٣/٢ ، المبدع لابن مفلح ٢١٨/٢ .
(٣) انظر : البحر الرائق لابن نجيم ١٨٥/٢ ، تبیین الحقائق
للزيلعى ٢٣٥/١ .
(٤) انظر : فتح العزيز للرافعى مطبوع مع المجموع شرح
المهذب ١١٦/٥ .
(٥) التجمير لغة : من جمر وهو النار المتقدة ، واحدته
جمرة ، والمجمر والمجمرة التى توضع فيها الجمر مع
المدخنة ، وقد تؤنث وهى التى تدخن بها الثياب ،
واستجمر بالمجمر : اذا تبخر بالعود .
انظر : لسان العرب لابن منظور ٦٧٥ ، مادة (جمر) .

(١) والتجمير حق للميت لدفع الرائحة ، لأنه ربما ظهر منه
شئ فتغلبه رائحة البخور . فيجمر عند غسله ، وعند
(٢)
(٣) تكفينه .

(٣) ندب ستر الميت عن العيون :

ويندب ستر الميت عن العيون فى بيت أو خيمة ان أمكن
أو تحت ستر أو سقف ، لأنه ربما كان به عيب يستره فى حياته
فيستر عورته ، ولايستقبل بها السماء .
(٤)
(٥) والاكمل وضعه بموضع خال من الناس لأنه يستتر به عند
(٦) الاغتسال ، كما فى حال الحياة ، ولايكون فيه أحد الا الفاسل
(٧) ومن يعينه والولى وان لم يتول غسله لحرمه على مصلحته .
والدليل على غسل الميت فى مكان مستور :

-
- (١) أما التجمير فى الاصطلاح : "ادارة المجر حول السرير
وترا" .
انظر : البناية للعينى ٩٥٢/٢ .
(٢) انظر : مغنى المحتاج للشربيني ٣٣٣/١ .
(٣) انظر : حاشية رد المحتار لابن عابدين ١٩٥/٢ ، وذهب
المالكية والحنابلة الى أنه يجمر الكفن فقط . انظر :
الفواكه الدواني للنفراوى ٣٣٩/١ ، فتح الرحيم
للشنقيطى ١٠٨/١ ، المبدع لابن مفلح ٢٤٢/٢ .
(٤) انظر : الفتاوى الهندية ١٥٨/١ ، شرح منتهى الارادات
٣٢٨/١ ، المبدع ٢٢٥/٢ ، المغنى لابن قدامة ٣١٥/٢ .
(٥) ، (٧) انظر : مغنى المحتاج ٣٣٢/١ ، الشرح الكبير لأحمد
الدردير ٤١١/١ .
(٦) انظر : تعقيب عميرة ٣٢٣/١ مطبوع مع حاشية قليوبى
وعميرة ، المجموع للنووى ١٥٥،١٥٤/٥ .

بالمعقول فانه يستره عن الناس اثناء غسله :
 لانه قد يكون فى بدنه عيب كان يكتمه ، وربما اجتمع فى
 موضع من بدنه دم فيراه من لايعرف ذلك فيظنه عقوبة وسوء
 عاقبة .^(١)

وفى هذا يتجلى عظمة الاسلام وعنايته بأفراده أحياء
 وأمواتا حيث عنى بتربيتهم على الحياء وستر العورات وعدم
 ابرازها ، سواء كان ذلك اثناء الحياة أم بعد الموت ، وكذا
 المحافظة على سيرة المؤمن بعد وفاته والبعد به عن كل
 مايسوءه .

آراء الفقهاء فى غسل الميت فى ثيابه :

عرفنا مما تقدم ذكره الحكمة من ستر الميت اثناء غسله
 وما نريد معرفته الآن هو هل يغسل الميت فى ثيابه التى توفى
 فيها ، كما غسل صلوات الله وسلامه عليه فى قميمه ، أم يجرد
 ويغسل فقط فى ازاره . وما فعل به صلوات الله وسلامه عليه
 كان أمرا مخصوصا به ؟

والجواب هو : أن الفقهاء اختلفوا فى هذه المسألة الى
 فريقين وهما كالاتى :

الفريق الأول : قال ان الميت يجرد من ثيابه .
 وهو مذهب جمهور الفقهاء من الحنفية والمالكية ، وفى^(٢)^(٣)

-
- (١) انظر : المجموع للنووى ١٥٤/٥ ، ١٥٥ .
 (٢) انظر : حاشية رد المحتار ١٩٥/٢ ، شرح فتح القدير
 ١٠٧/٢ ، مختصر الطحاوى ص ٤٠ ، تبیین الحقائق ٢٣٦/١ ،
 البحر الرائق ١٨٥/٢ .
 (٣) انظر : حاشية الدسوقي ٤١٠/١ ، وجاء فى مواهب الجليل
 مانصه : "وقال سحنون : وينبغي أن توضع على صدره
 ووجهه خرقة أخرى" . ٢٢٣/٢ .

(١) وجه للشافعية ، واليه ذهب الحنابلة فى احدى الروايتين .
(٢)
بينما ذهب الفريق الثانى : الى أن الميت يغسل فى قميص لأنه أستر له .

(٣)
وهو ما ذهب اليه الشافعية فى أصح الوجهين ، واليه ذهب الحنابلة فى الرواية الثانية .

حيث جاء فى المغنى لابن قدامة مانحه : "السنة أن يغسل فى قميص رقيق ينزل الماء فيه ولا يمنع أن يصل الى بدنه ويدخل يده فى كم القميص فيمرها على بدنه والماء يصب . فان كان القميص ضيقا فتق رأس الدخاريص وأدخل يده فيه " .
(٤) (٥)

سبب الخلاف :

تردد غسله عليه السلام فى قميمه بين أن يكون خاصا به وبين أن يكون سنة ، فمن رأى أنه خاص به وأنه لا يحرم من النظر الى الميت الا ما يحرم منه وهو حى قال : يغسل عريانا الا عورته فقط التى يحرم النظر اليها فى حال الحياة ، فانها يجب سترها . ومن رأى أن ذلك سنة يستند الى باب الاجماع أو الى الأمر الالهى ... قال الأفضل أن يغسل الميت فى قميمه .
(٦)

(١)، (٣) انظر : المجموع شرح المذهب ١٦١/٥ ، مغنى المحتاج ٣٣٢/١ .

(٢)، (٤) انظر : شرح منتهى الارادات ٣٢٧/١ ، المغنى لابن قدامة ٣١٥، ٣١٣/٢ .

(٥) والدخاريص : هو الشق الذى يعمل فى قميص الحى ليتسع للمشى . انظر : حاشية رد المحتار ٢٠٢/٢ .

(٦) انظر : بداية المجتهد ٢٣٠/١ .

الأدلة :

استدل كلا الفريقين بالحديث الآتى :

بما رواه الامام أحمد فى مسنده من حديث عائشة رضى الله عنها قالت : "لما أرادوا غسل رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلفوا فيه فقالوا : والله ما ندرى كيف نصنع ، أنجرد رسول الله صلى الله عليه وسلم كما نجرد موتانا أم نغسله وعليه ثيابه ؟ قالت : فلما اختلفوا أرسل الله عليهم السنة حتى والله مامن القوم من رجل الا ذقنه فى صدره نائما قالت : ثم كلمهم مكلم من ناحية البيت لا يدرون من هو فقال : اغسلوا النبى صلى الله عليه وسلم وهو فى قميصه يفاض عليه الماء والسدر ويدلك الرجال بالقميص" .^(١)

وعن بريدة عن أبيه قال : "لما أخذوا فى غسل النبى صلى الله عليه وسلم ناداهم مناد من الداخل : لاتنزعوا عن

(١) الحديث رواه أحمد وأبو داود وأخرجه أيضا ابن حبان والحاكم ، وفى رواية لابن حبان فكان الذى أجلسه فى حجره على بن أبى طالب ، وروى الحاكم عن عبد الله بن الحارث : "قال غسل النبى صلى الله عليه وسلم على وعلى يده خرقة فغسله فأدخل يده تحت القميص فغسله والقميص عليه" . وفى رواية عن ابن عباس عند أحمد : "أن عليا أسند رسول الله صلى الله عليه وسلم الى صدره وعليه قميصه" . وفى أسناده حسين بن عبد الله وهو ضعيف . انظر : تلخيص الحبير ١٠٦/٢ ، نيل الاوطار للشوكانى ٦٥،٦٤/٤ .

مسند الامام أحمد ٢٦٧/٦ واللفظ له ، سنن أبى داود ١٩٧،١٩٦/٣ كتاب الجنائز ، باب ستر الميت عند غسله ، السنن الكبرى للبيهقى ٣٨٧/٣ كتاب الجنائز ، باب ما يستحب من تغسيل الميت وتكفينه ، صحيح ابن حبان ٢١٦/٨ باب وفاته صلى الله عليه وسلم ، ذكر البيان بأن المصطفى لم ير فى غسله ما يرى من سائر الموتى .

(١)
رسول الله صلى الله عليه وسلم قميصه " .

وجه الدلالة من الحديث :

أن في قيام الصحابة رضي الله عنهم في غسله صلوات
الله وسلامه عليه في ملابسه وعدم تجريده دليل على مشروعية
غسل الميت في ملابسه .

أدلة الفريق الثانى :

واستدل الفريق الثانى القائل بأن الميت يجرد من
ملابسه :

ان ما حدث مع النبی صلى الله عليه وسلم خاص به بدليل
أن الصحابة رضوان الله عليهم قالوا نجرده كما نجرد
موتانا .

قال ابن عبد البر : "روى ذلك عن السيدة عائشة رضي
الله عنها من وجه صحيح ، فالظاهر أن تجريد الميت فيما عدا
العورة كان مشهورا عندهم ولم يكن هذا ليخفى على النبي صلى
الله عليه وسلم ، بل الظاهر أنه كان بأمره لأنهم كانوا
ينتهون الى رأيه ، ويصدرون عن أمره في الشرعيات واتباع
أمره وفعله أولى من اتباع غيره " (٢) .

(١) رواه ابن ماجه والحاكم والبيهقى ، انظر : تلخيص
الحبير ١٠٦/٢ .

سنن ابن ماجه ٤٧١/١ كتاب الجنائز ، باب ما جاء في غسل
النبي صلى الله عليه وسلم ، السنن الكبرى للبيهقى
٣٨٨، ٣٨٧/٣ كتاب الجنائز ، وقال الحافظ وأبو بردة هذا
سليمان بن بريدة سماه غيره عن أبى بكر بن شيبه ،
المصنف لابن أبى شيبه ٢٤١، ٢٤٠/٣ كتاب الجنائز ، في
الميت يغسل من قال يستر ولا يجرد ، مستدرک الحاكم
٣٥٤/١ كتاب الجنائز ، باب فضيلة تغسيل الميت
وتكفينه .

(٢) انظر : المغنى لابن قدامة ٣١٦/٢ .

المناقشة :

أجاب القائلون بأن الميت يغسل في قميصه : بأن ما ثبت كونه سنة في حق النبي صلى الله عليه وسلم فهو سنة أيضا في حق غيره ، حتى يثبت التخصيص والذي فعل به صلى الله عليه وسلم هو الأكمل .^(١)

ورد على هذا : "بأنه ثبت التخصيص لأن ما يخشى من تنجيس قميصه بما يخرج منه كان مأمونا في حق النبي صلى الله عليه وسلم" .^(٢)

كما قال على رضى الله عنه : "بأبى الطيب طبت حيا وطبت ميتا" .^(٣)

أما من قال بالتجريد فقد استند الى ما يأتى :
ان تجريد الميت الا مايستر عورته أمكن لتغسيله وأبلغ في تطهيره ، والحي يتجرد اذا اغتسل فكذا الميت ، ولأنه اذا اغتسل في ثوب تنجس بما يخرج منه وقد لا يظهر بصب الماء عليه ويشيع ما يخرج منه فينجس الميت به .^(٤)^(٥)

كما أن الحديث الذى روته عائشة رضى الله عنها يدل على أن عادتهم المستمرة فى زمنه صلى الله عليه وسلم التجريد ، كما سبق ذكره .

- (١) انظر : المجموع ١٦٣، ١٦٢/٥ .
(٢)، (٤) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣١٦/٢ .
(٣) رواه ابن ماجه وفيه يزيد بن أبى زياد وهو حسن الحديث على ضعفه ، وبقية رجاله ثقات ، انظر : مجمع الزوائد للهيثمى ٣٩/٩ .
سنن ابن ماجه ٤٧/١ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فى غسل النبي صلى الله عليه وسلم ، واللفظ له ، السنن الكبرى للبيهقى ٣٣٦/٣ كتاب الجنائز ، باب مايؤمر به من تعاهد بطنه وغسل ماكان به من أذى ، بلفظ كان طيبا حيا وميتا .
(٥) انظر : شرح فتح القدير ١٠٧/٢ ، تبين الحقائق ٢٦٣/١ .

الرأى الراجح :

وبهذا يترجح ماذهب اليه الجمهور حيث أنه اذا جرد كان ذلك أبلغ فى تنظيفه وأسهل فى عملية الغسل من ادخال اليد فى أكمام القميص .

المطلب التاسع : آراء الفقهاء فى حد عورة الميت

عرفنا مما سبق عرضه أن الميت يجرد من ثيابه فيما عدا العورة ، فانه يجب سترها ، وأن النظر اليها حرام كعورة الحى ، ولكنهم اختلفوا فى حد العورة الى مذهبين وهما كما يأتى :

المذهب الأول : تستر عورته المغلظة فقط .

وهو ظاهر مذهب الحنفية ، وعللوا ذلك بأنه أيسر فى غسله وببطلان الشهوة بالموت .
(١)

بينما ذهب أصحاب المذهب الثانى : الى أن عورته التى يجب سترها هى ما بين سرتة وركبته .
(٢)
وهو مذهب جمهور الفقهاء .

واستدلوا بما يأتى :

(١) بما رواه على رضى الله عنه قال : قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لاتبرز فخذك ، ولاتنظر الى فخذى
(٣)
حتى ولا ميت" .

(١) انظر : البدائع ٣٠٠/١ ، حاشية رد المحتار ١٩٥/٢ ، المبسوط ٥٩/١ .

(٢) انظر : حاشية رد المحتار ١٩٥٠/٢/٢ ، البدائع ٣٠٠/١ ، الفتاوى الهندية ١٥٨/١ ، شرح العناية على الهداية مواهب الجليل ٢٢٣/٢ ، حاشية الدسوقي ٤١٠/١ ، أسهل المدارك ٣٤٨/١ ، مغنى المحتاج ٣٣٢/١ ، المجموع شرح المذهب ١٥٦/٥ ، شرح منتهى الارادات ٣٢٧/١ ، كشاف القناع ٩١/٢ .

(٣) رواه أبو داود وابن ماجه وأخرجه الحاكم من حديث على وفيه ابن جريج ، وقد قال أبو حاتم فى العلل أن الواسطة بين ابن جريج وحبيب هو ثابت الحسن بن ذكوان قال لا يثبت لحبيب رواية عن عامر ، قال الحافظ فهذه علة أخرى وكذا قال ابن معين . انظر : تلخيص الحبير
= ٢٧٩٠٢٧٨/١ .

- (٢) وبما رواه الامام أحمد في مسنده عن محمد بن جحش ختن
النبي صلى الله عليه وسلم : أن النبي صلى الله عليه
وسلم مر على معمر بفناء المسجد محتبياً كاشفاً فخذه
فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : "خمر فخذك
يامعمر فان الفخذ عورة" .^(٣)
(٣) وفي رواية للحاكم عن جرهد أن النبي صلى الله عليه
وسلم أبصره وقد انكشف فخذه فقال : "ان الفخذ من
العورة" .^(٥)

الشاهد من الأحاديث السابقة :

أن قوله عليه الصلاة والسلام (الفخذ عورة) فيه دلالة
على أن ما كان عورة لا يسقط بالموت . ولذا لا يجوز مسه .^(٦)

- = سنن ابن ماجه ٤٦٩/١ كتاب الجنائز ، باب ماجاء في غسل
الميت ، سنن أبى داود ١٩٦/٣ كتاب الجنائز ، باب
ما جاء في غسل الميت ، مستدرک الحاكم ١٨١/٣ كتاب
اللباس ، باب لا تنظر الى فخذ حتى ولا ميت .
(١) محمد بن جحش :
محمد بن عبد الله بن جحش بن رباب الأسدي ، أمه فاطمة
بنت أبى جحش ، روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
وزينب وعائشة ، وروى عنه ابنه إبراهيم ومولاه أبو
كثير والمعلى بن عرفان ، قال البخارى في التاريخ قتل
يوم أحد .
انظر : تهذيب التهذيب ٢٥٠/٩ ترجمة ٤٠٨ ، الجرح
والتعديل ، القسم الثانى من المجلد الثالث ٢٩٥/٧ .
(٢) ختن : زوج ابنته . انظر : لسان العرب لابن منظور ،
مادة (ختن) .
(٣) رجال أحمد شقات ، انظر مجمع الزوائد ٥٥/٢ .
(٤) مسند الامام أحمد ٢٩٠/٥ .
الحاكم النيسابورى :
محمد بن عبد الله بن حمدويه بن النعيم الضبى
الطهمانى النيسابورى الشهير بالحاكم لتوليه القضاء ،
ولد فى نيسابور سنة ٣٢١هـ / ٩٣٣م ، كان من أكابر حفاظ
الحديث والمصنفين فيه ، ألف كتباً كثيرة منها :
المستدرک والتاريخ لنيسابور ، توفى عام ٤٠٥هـ / ١٠١٤م .
انظر : وفيات الأعيان ١٧٨/٤ ، الشجرة الزكية من طبقات
المالكية ص ٥٠٦ رقم ١٧٨٧ ، الاعلام ٣٢٢/٦ .
(٥) قال الحاكم هذا حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه ، انظر
مستدرک الحاكم ١٨٠/٣ كتاب اللباس ، باب أن الفخذين
عورة .
(٦) انظر : حاشية رد المحتار ١٩٥/٢ .

مما سبق عرضه من الأدلة يتبين لنا مذهب جمهور الفقهاء
من أن عورة الميت من السرة الى الركبة كحال حياته ، حيث
أنه على الرغم من ضعف حديث على رضى الله عنه ، إلا أن حديث
حد العورة أتى بروايات متعددة صحيحة مما يقوى بعضها بعضا
ومما يدل على أن للحديث أصلا ، كما أنه لا يترتب فى ستر فخذ
الميت مشقة أثناء غسله ، فيستر فخذه مراعاة لحقه كما كان
يفعله حال حياته .

المطلب العاشر : فى الجنب والحائض
وحكم غسلهما الميت

عرفنا مما سبق أنه يكره للجنب والحائض أن يقربا
المحتضر وذلك لحضور الملائكة .
ولكن ما نريده الآن معرفة حكم الغاسل اذا كان جنباً أو
حائضاً ؟ هل يكون حكمهما الكراهية ؟ أم يجوز لهما غسل
الميت ؟

اختلف الفقهاء فى حكمهما الى ثلاثة مذاهب :

المذهب الاول :

ذهب بعض الفقهاء الى أنه يكره للغاسل أن يغسل وهو
جنب أو حائض .
(١) وبه قال الحسن وابن سيرين واسحاق وابن المنذر
(٢)
(٣) وعطاء .

(١) ابن سيرين :
محمد بن سيرين الانصارى أبو بكر بن أبى عمرة البصرى ،
كان ذا ورع وأمانة وحيلة وصيانة ، تفقه وروى الحديث
ولد بالبصرة وهو من أشرف الكتاب ، كان أبوه مولى لانس
ينسب اليه كتاب تعبير الرؤيا ومنتخب الكلام فى تفسير
الأحلام ، روى عن مولاة أنس بن مالك وزيد بن ثابت
والحسن بن على وغيرهم ، روى عنه الشعبى وثابت وأشعث
ابن عبد الملك ومالك بن دينار وغيرهم ، توفى بالبصرة
سنة ١١٠هـ .

انظر : تهذيب التهذيب ٢٦٧/٩ ، ٢٧٠ ، ترجمة ٣٣٦ ، البداية
والنهاية ٢٦٣/٢ .

(٢) ابن المنذر :
محمد بن ابراهيم بن المنذر النيسابورى ، يكنى بأبى
بكر ، كان شيخ الحرم بمكة ، سمع الحديث من محمد بن
ميمون ومحمد بن اسماعيل ومحمد بن عبد الحكم وغيرهم ،
له مصنفات كثيرة منها الإجماع ، والسنن ، والتفسير
وغيرها ، ولد سنة ٢٤٢هـ وتوفى سنة ٣٠٩هـ .
انظر : طبقات الشافعية للأسنوى ٣٧٤/٢ ، طبقات
الشافعية للسبكي ١٠٢/٣ ، الأعلام ١٨٤/٦ .
(٣) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٠٧/٢ .

(١)
بينما ذهب أبو يوسف في رواية له بتخصيص الكراهية في حق
الحائض الفاسلة فقط .

وعلى ذلك :

(٢)
بأنها لو اغتسلت بنفسها لم تعتد به فكذا إذا غسلت .

المذهب الثاني :

مذهب اليه المالكية في تخصيص الكراهية في حق الجنب .
وعلى ذلك :

بأنه يملك طهره ولذا لا يكره تفسيل الحائض لأنها لا تملك
طهرها . (٣)

المذهب الثالث :

القائل بجواز تفسيلهما من غير كراهة .
وهو مذهب اليه جمهور الفقهاء من الحنابلة والشافعية
والحنفية في الرأي الآخر لهم . (٤) (٥) (٦)

-
- (١) أبو يوسف :
يعقوب بن إبراهيم بن حبيب أبو يوسف الأنصاري الكوفي ،
أكبر تلاميذ أبي حنيفة وأقدمهم وأفقههم ، وأول من
تلقب بقاضي القضاة ، ولد بالكوفة سنة ١١٢هـ وهو أول
من وضع الكتب لأصول الفقه على مذهب أبي حنيفة ، له
عدة كتب منها الخراج ، توفي ببغداد سنة ١٨٢هـ .
انظر : مشايخ بلغ من الحنفية ٨٩٦/٢ ، الأعلام ١٩٣/٨ .
(٢) انظر : البدائع ٣٠٤/١ ، حاشية رد المحتار ٢٠٢/٢ ،
شرح فتح القدير ١١٢/٢ .
(٣) انظر : الخرشى ١٣٨، ١٣٧/٢ .
وجاء في منح الجليل : "أما لو انقطع الحيض عنها فهي
كالجنب" . انظر ٥١٢/١ .
(٤) انظر : شرح منتهى الإرادات ٣٢٥/١ ، المغنى لابن قدامة
٣٠٧/٢ .
(٥) انظر : مغنى المحتاج ٣٨٥/١ ، المجموع شرح المذهب
١٨٧/٥ .
(٦) انظر : بدائع الصنائع للكاساني ٣٠٤/١ .

واستدل جمهور الفقهاء بما يأتي :

(١) بالسنة :

بالحديث المتقدم ذكره أنه صلى الله عليه وسلم قال :

(١)
"المؤمن لا ينجس" .

(٢) وبالمعقول :

(٢)
(أ) أن المقصود وهو التطهير حاصل فيجوز .

(٣)
(ب) أنهما طاهران كغيرهما .

الرأي الرابع :

يتبين لنا مما سبق عرضه رجحان مذهب جمهور الفقهاء من أنه يجوز للحائض والجنب غسل الميت من غير كراهة ، ولكن الأولى أن يكون المتولى لأمور الميت طاهرا ، لأنه أكمل وأحسن والله أعلم .

(١) تقدم تخريجه .
(٢) انظر : بدائع الصنائع ٣٠٤/١ .
(٣) انظر : المجموع شرح المذهب ١٨٧/٥ .

المطلب الحادى عشر : حكم تقليم أظفار الميت
والأخذ من شعره

آراء الفقهاء فى تقليم أظفار الميت والأخذ من شعره :

هل يعامل الميت كالحى فى تقليم أظفاره والأخذ من شعره
أم يترك ذلك وإن كانا طويلين ؟

هذا مما اختلف فيه الفقهاء ، ويرجع سبب الخلاف الى
قياس الميت على الحى ، فمن قاسه أوجب تقليم الأظفار وحلق
العانة لأنها من سنة الحى ، ومن لم يقسه كره أخذه .
(١)

آراء الفقهاء حول أخذ شارب وتقليم أظفار غير المحرم
المتوفى :

اختلف الفقهاء فى ذلك الى مذهبين وهما كالاتى :

المذهب الاول :

يرى أصحابه المنع مطلقا ولم يذهب الى تقييده بالطول
أو القصر .

وقد ذهب الى ذلك الحنفية والمالكية والصحيح من مذهب
الشافعية والحنابلة ، حيث نص فى الأم بقوله : "ويتبع ما بين
أظفاره بعود لين يخلل ماتحت أظفار الميت من وسخ" .
(٢) (٣) (٤) (٥) (٦)

- (١) انظر : بداية المجتهد ٢٣١/١ .
(٢) انظر : شرح العناية على الهداية ١١٠/٢ ، البدائع
٣٠١/١ .
(٣) انظر : كفاية الطالب ٣٦٣/١ ، منح الجليل ٥٠٧/١ ،
الفواكه الدواني ٣٣٣/١ .
(٤) ، (٦) انظر : الأم للشافعية ٣٠٣/١ ، المجموع للنووى ١٨٠/٥
(٥) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٢٥،٣٢٤/٢ .

المذهب الثانى :

يرى ان كانت أظفار الميت طويلة أو شاربه أو عانته واقفا أخذ منه .

- (١) وهو قول للشافعية ، وفى رواية عن الامام أحمد ، واليه ذهب الظاهرية ، وبه قال الحسن وبكر بن عبد الله وسعيد بن جبير واسحاق . (٢) (٣) (٤) (٥) (٦)

المذهب الثالث :

قال بالتفريق حيث ذهب الى أنه يحف الشارب ولا تقلم الأظفار ولكن ينقى وسخها . (٧) وهو ظاهر كلام الخرقى ، وهو قول للشافعية كما ذكرنا

- (١) انظر : المجموع للنووى ١٨٠/٥ .
 (٢) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٢٥/٢ .
 (٣) انظر : المحلى لابن حزم ١٧٧/٥ .
 (٤) بكر بن عبد الله :
 بكر بن عبد الله بن عمرو المزنى البصرى ، روى عن أنس ابن مالك وابن عباس وابن عمر والمغيرة بن شعبة وأبى رافع والحسن البصرى وغيرهم ، روى عنه ثابت البنانى وقتادة وغالب القطان وسعيد بن عبد الله ، قال المدينى له نحو خمسين حديثا ، قال ابن المدينى وغيره مات سنة ١٠٦هـ وقال غيرهم مات سنة ١٠٨هـ وهو الراجح . انظر : التهذيب ١/٤٢٤-٤٢٥ .
 (٥) سعيد بن جبير :
 سعيد بن جبير الأسدى بالولاء الكوفى أبو عبد الله ، تابعى ، كان أعلمهم على الإطلاق ، حبشى الأمل ، أخذ العلم من عبد الله بن عباس وابن عمر ، ولد سنة ٤٥هـ وتوفى سنة ٩٥هـ بواسط . انظر : مشايخ بلخ ٨٧٢/٢ ، الأعلام ٩٣/٣ .
 (٦) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٢٥/٢ .
 (٧) الخرقى :
 عمر بن الحسين بن عبد الله الخرقى ، أبو القاسم ، فقيه حنبلى من أهل بغداد رحل عنها لما ظهر فيها سب الصحابة ، نسبته الى بيع الخرق ، وفاته بدمشق سنة =

(١)
سابقا .

الأدلة :

استدل أصحاب المذهب الأول وهم القائلون بالمنع بالآتى:

أولا : بالمأثور :

(٢)
بما رواه عبد الرزاق عن سفيان الثوري أن عائشة رضى
الله عنها رأت قوما يكدون رأسها بمشط فقالت : "علام تنصون
(٣)
ميتكم" .

وجه الدلالة :

ان قول عائشة رضى الله عنها فيه انكار على القائمين
بتزيين الميت ، وازالة الشعر والظفر من الزينة ، والميت
ليس بمحل الزينة ولهذا لا يزال عنه شئ . (٤)

= ٣٣٤هـ ، له تصانيف احترقت بقى منها ما يعرف بمختصر
الخرقى ، قرأ العلم على يدى صالح وعبد الله ابنى
أحمد بن حنبل .

انظر : طبقات الحنابلة لابن رجب ٧٥/٢ رقم ٦٠٨ ، وفيات
الاعيان لابن خلكان ٤٤١/٣ رقم ٤٩٢ .

(١) وذهب الحنابلة الى أنه يحف الشارب ولا تجز العانة .
انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٢٥/٢ .

(٢) سفيان الثوري :

سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري من بنى ثور بن عبد
مناة ، أبو عبد الله ، أمير المؤمنين فى الحديث ،
ولد ونشأ فى الكوفة سنة ٩٧هـ ، له الجامع الكبير
والصغير فى الحديث وكتاب الفرائض ، توفى سنة ١٦١هـ .
انظر : شذرات الذهب ٥٢٠/١ ، مشايخ بلخ من الحنفية
٨٧٢/٢ ، الاعلام ١٠٤/٣ .

(٣) أخرجه عبد الرزاق عن النووى ، انظر : الدراية ٣٢٠/١
تلخيص الحبير ١٠٧/٢ .

المصنف لعبد الرزاق ٤٣٧/٣ كتاب الجنائز ، السفن
الكبرى للبيهقى ٣٩٠/٣ كتاب الجنائز ، باب المريف
يأخذ من أظفاره وعانته .

(٤) انظر : بدائع الصنائع ٣٠١/١ .

ثانيا : بالمعقول :

أنه لم يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم والمصاحبة
 رضى الله عنهم فى هذا شئ فكره فعله ، كما أن أجزاء الميت^(١)
 محترمة ، وأن فى أخذها فعل محدث ، ومع النهى عن محدثات^(٢)
 الأمور .

بينما استدل أصحاب المذهب الثانى وهم القائلون
 بإزالة ماكان فطرة فى الحياة اذا كانا طويلين بالآتى :

أولا : بالماثور :

وذلك بما رواه البيهقى من أن سعد بن أبى وقاص غسل^(٣)
 ميتا فدعا بموسى .

وفى رواية أنه جز عانة ميت .^(٤)

وجه الدلالة من الاثر :

أن فعل سعد رضى الله عنه بالميت ، يدل على أنه مشروع
 ولو لم يكن كذلك لم يفعله (وهو فعل صحابى لم يعرف له^(٥)
 مخالف) .

(١) انظر : المجموع شرح المذهب ١٨٠/٥ .

(٢) انظر : مغنى المحتاج ٣٣٦/١ .

(٣) سعد بن أبى وقاص :

سعد بن أبى وقاص مالك بن أهيب بن عبد مناف القرشى ،
 أبو اسحاق الصحابى الأمير فاتح العراق ومدائن كسرى ،
 أحد الستة الذين عينهم للخلافة وأول من رمى بسهم فى
 سبيل الله وأحد العشرة المبشرين بالجنة ، أسلم وهو
 ابن ١٧ سنة ، عاد للمدينة من الكوفة وفقد بصره ومات
 فى قصره بالعقيق ، وله فى كتب الحديث (٢٧١) حديثا .

انظر : أسد الغابة ٢١٤/٢ ومابعدها ترجمة ٢٠٣٧ ،
 وفيات الأعيان ٣٣/٢-٣٤ ترجمة ٣١٩٤ ، الاعلام ٨٧/٣ .

(٤) السنن الكبرى للبيهقى ٣٩٠/٣ كتاب الجنائز ، باب

المريض يأخذ من أظفاره وعانته .
 انظر : المحلى لابن حزم ١٧٧/٥ .

ثانيا : بالمعقول :

أن كل ذلك من الفطرة ، فلا يجوز أن يجهز الميت الى ربه
(١)
الا على الفطرة التى مات عليها .

كما أنه فعل مسنون فى الحياة لامفرة فيه فشرع بعد
(٢)
الموت كالاغتسال .

بالإضافة الى ذلك فانه تنظيف لايتعلق بقطع عضو ، وأشبه
(٣) (٤)
ازالة الوسخ والدرن .

بينما علل أصحاب المذهب الثالث وهم القائلون بأنه
يحف الشارب ولا تقلم الاظافر : بأن الظفر لا يظهر كظهور الشارب
(٥)
فلا حاجة الى قصه .

مما سبق يتبين لنا ماذهب اليه أصحاب المذهب الاول وهو
رأى جمهور الفقهاء لما فيه من رعاية لحق الميت ، وان
الميت مستغن عن أخذها . ولا فرق بين شعر العانة والابط
والشارب وغيره . والله تعالى أعلم .

-
- (١) انظر : المحلى لابن حزم ١٧٧/٥ .
(٢) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٢٥/٢ .
(٣) الدرن : الوسخ . انظر : القاموس المحيط للفيروزأبادى
مادة (درن) .
(٤) انظر : شرح منتهى الارادات ٣٣٠، ٣٢٩/١ .
(٥) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٢٥/٢ .
(واذا قصت أظفاره ، أو حلق شعره أو سقط شيء من جسده
جعل معه فى أكفانه ، لأنه جزء من الميت" . الشرح
الكبير للمقدسى ٣٢٥/٢ ، المجموع ١٨٤، ١٨٣/٥ ، الفواكه
الدوانى ٣٣٣/١ .

المطلب الثانى عشر : فى الماء المستعمل فى غسله

اختلف الفقهاء فى الماء المستعمل فى غسله هل يسخن

أو لا ؟

ذهب الحنفية الى أنه يستحب تسخين الماء لأنه أدعى الى نظافة جسمه واخراج ماعسى أن يكون فى جوفه من النجاسات (١)
المنعقدة .

(٢)
بينما ذهب الشافعية والحنابلة الى "أن الماء البارد أفضل لأن المسخن يرخيه ولم ترد السنة به ولا بأس بغسله بماء حار ان احتيج اليه لشدة برد أو وسخ لايزول الا به " (٣)

الرأى الراجع :

وأرى أن يكون الماء دافئاً لبارداً ولا حاراً ، حيث به يتحقق المقصود الا ان احتاج اليه . وبذلك يجمع بين الرأيين . والله تعالى أعلم .

-
- (١) انظر : شرح فتح القدير ١٠٨/٢ ، البناية ٣٥٤،٣٥٣/٢ .
(٢) انظر : حاشية قليوبى ٣٢٣/١ ، المجموع شرح المذهب ١٦٣/٥ .
(٣) انظر : كشف القناع ٩٦/٢ ، ولم يذكر المالكية والظاهرية على الماء فيما وقع تحت يدي من المراجع .

(١)
المطلب الثالث عشر : فى حكم استعمال الصدر فى غسله

ان الغسل الواجب يحصل بالماء القراح ، وأما الصدر
فهو مندوب فان لم يوجد فحرض وهو المعروف بالاشنان ، فان لم
يوجد فبالصابون أو مايقوم مقامه .
(٢) (٣)

ولكن كيف يكون الصدر مع الماء ؟ هل يكون أوراقا
صحيحة تلقى فى الماء ؟ أم يطحن ويخلط بالماء حتى يبقى

الماء على اطلاقه ؟ والجواب هو كالاتى :
ذهب جمهور الفقهاء من الحنفية والمالكية والشافعية
(٤) (٥) (٦)

والحنابلة فى الرواية الصحيحة لهم ، الى أنه (لايترك فى
الماء صدر صحيح لانه لافائدة فيه ، لأن الصدر انما أمر به
للتنظيف والمعد للتنظيف انما هو المطحون ، ولهذا لايستعمله
المغتسل به من الأحياء الا كذلك) .
(٧)

-
- (١) الصدر : هو ورق شجرة النبق واحدها سدره وورقه غسول .
انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (سدر) .
(٢) حرض : شجر الاشنان يقال له الحرض ، وهو من الحمض ،
ومنه يسوى القلى الذى تغسل به الثياب ، ويحرق الحمض
رطباً ثم يرش الماء على رماده فينعقد ويصير قلياً .
انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (حرض) .
(٣) انظر : البدائع ٣٠١/١ ، الفواكه الدوانى ٣٣٣/١ ،
المجموع شرح المذهب ١٧٣/٥ ، الشرح الكبير للمقدسى
٣٢١/٢ .
(٤) انظر : شرح فتح القدير ٥٧/٢ ، البدائع ٣٠١/١ .
(٥) انظر : الفواكه الدوانى ٣٣٣/١ ، الخرشى ٢٨١/٢ .
(٦) انظر : المجموع شرح المذهب ١٧٣/٥ .
(٧) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٢٢، ٣٢١/٢ .

قال أبو داود قلت لأحمد : "أنهم يأتون بسبع ورقات من
سدر فيلقونها في الماء في الغسلة الأخيرة ، فأنكر ذلك ولم
(١)
يعجبه " .

أما كيفية الغسل به :

قال خليل : وللغسل بالسدر ومفتته أن يطحن ويذاب
(٢)
بالماء ، ثم يعرك به بدن الميت ويدلك به .
(٣)
وذهب الحنفية الى أنه يغلى الماء بالسدر كما تقدم
ذكره سابقا .

أما فوائده :

حيث جاء في حاشية رد المحتار مائمه : "وفي التذكرة
أن ورقه يلحم الجراح ويقلع الأوساخ وينقى البشرة وينعمها
ويشد الشعر ويطرد الهوام ويشد العصب ويمنع الميت من
(٤)
البلاء " .

-
- (١) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٢٢، ٣٢١/٢ .
(٢) انظر : الفواكه الدواني ٣٣٣/١ ، مواهب الجليل ٢٢٢/٢ .
(٣) انظر : الاختيار لتعليل المختار ١٩١/١ .
(٤) انظر : حاشية رد المحتار ١٩٦/٢ .

المطلب الرابع عشر : فى حكم استخدام الكافور فى غسله

ويندب استخدام الكافور فى الغسلة الأخيرة وذلك لقوله صلى الله عليه وسلم : "واجعلن فى الآخرة كافورا أو شيئا من (١) كافور" .

ولكن لماذا يستخدم الكافور ؟

والجواب على ذلك كما ذكره الفقهاء لأمره ملوات الله (٢) وسلامه عليه بذلك ولفضله ، حيث أنه يملب الجسد ويبرده ، ويطرد عنه الهوام برائحته ، وله قوة نفوذ ، وخاصة فى تملب بدن الميت ، وردع مايتحلل من الفضلات ، ومنع اسراع (٣) الفساد اليه ، وطيب الرائحة فى وقت تحضر فيه الملائكة .

كيفية استعماله :

ويكون ذلك بأن يخلط الكافور بالماء ويغسل به بدن الميت ويكون قليلا لايتفاحش التغير ولايسلب الطهورية . (٤)

-
- (١) تقدم تخريجه .
(٢) انظر : الفواكه الدواني ٣٣٣/١ .
(٣) انظر : نيل الأوطار ١٢٢/٥ .
(٤) انظر : فتح العزيز للرافعى مطبوع مع المجموع ١٢٢/٥ .

المبحث الثالثصفة غسل الميتالمطلب الأول : صفة غسل الميت

أما كيفية غسله فهو كالآتي :

أولا : مسح بطنه .

ذهب جمهور الفقهاء الى أنه بعد أن يوضع الميت على سرير الغسل ويجرد من ملابسه كما بينا سابقا ، يقوم الغاسل باجلاس الميت على المغتسل برفق مائلا الى ورائه قليلا ليسهل خروج مافى بطنه ، ويضع يمينه على كتفه وابهامه فى نقرة قفاه لئلا يميل رأسه ، ويسند ظهره الى ركبته اليمنى لئلا يسقط ، ويمر يساره على بطنه برفق ليخرج مافيه من الفضلات حتى لا يخرج بعد ذلك ، ويصب عليه الماء حين يمر يده صبا كثيرا ليخفى مايخرج منه ، ويذهب به الماء ثم يضجعه لقفاه .^(١)

وذهب جمهور الحنفية والحنابلة فى رواية لهم الى ان المسح يكون بعد غسله مرتين ، حيث عللوا فيما ذهبوا اليه : ان الميت قد يكون فى بطنه نجاسة منعقدة لاتخرج بالمسح قبل الغسل وتخرج بعدما غسل مرتين .^(٢)

- (١) انظر : المجموع شرح المذهب ١٧١/٥ ، حاشية البجيرمى ٢٣٦/٢ ، الفواكه الدواني ٣٣٣/١ .
 (٢) انظر : المغنى لابن قدامة ٣١٩/٢ ، وهو رواية عن أبى حنيفة ، انظر : البناءة ٩٥٥/٢ .
 (٣) انظر : المغنى لابن قدامة ٣١٩/٢ ، البدائع ٣٠١/١ .

(١)

ولم يذكر المالكية اجلاس الميت أثناء عصر بطنه .

والأمل في المسح مايتى :

مارواه سعيد بن المسيب ، عن على بن أبى طالب قال :
 "لما غسل النبى صلى الله عليه وسلم ذهب يلتمس منه مايلتمس
 من الميت ، فلم يجده ، فقال : بأبى الطيب . طبت حيا وطبت
 ميتا " (٢) .

وجه الدلالة من الاثر :

كون على رضى الله عنه تعاهد النبى صلى الله عليه وسلم فيما يكون من الميت فيه دليل على مشروعية ذلك ، وان
 ماجاز للرسول صلى الله عليه وسلم جاز لامته الا أن يقوم
 دليل على التخصيص .

ثانيا : تنظيف سفلته .

بعد أن يفرغ الغاسل من عصر بطنه يقوم بتنظيف سفلته ،
 (٣)
 ويجب أن لايمس عورة الميت لأن حرمة المس كالنظر .

- (١) حيث جاء فى الفواكه الدوانى : "ويعمر بطنه أى الميت قبل الشروع فى غسله عمرا رفيقا " ٣٣٣/١ .
- (٢) رواه ابن ماجه والحاكم والبيهقى ، انظر : تلخيص الحبير ١٠٥/٢ وجاء فى مجمع الزوائد أن فيه يزيد بن زياد وهو مسند الحديث على ضعفه وبقية رجاله ثقات ٣٩/١٠ ، سنن ابن ماجه ٤٧١/١ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فى غسل النبى صلى الله عليه وسلم ، واللفظ له السنن الكبرى للبيهقى ٣٨٨/٣ كتاب الجنائز ، باب مايؤمر من تعاهد بطنه وغسل ماكان به من أذى ، مصنف عبد الرزاق ٤٠٣/٣ ، صحيح ابن حبان ٢١٦/٨ باب وفاته صلى الله عليه وسلم لم ير منه فى غسله مايرى من سائر الموتى .
- (٣) انظر : حاشية رد المحتار ١٩٥/٢ .

(١)
فحينئذ يعد الغاسل خرقتين : أحدهما للسبيلين ،
(٢)
والأخرى لبقية بدنه ، وهذا مما ذهب إليه جمهور الفقهاء .

واستدلوا على ذلك بالمأثور :
(٣)
وذلك بما رواه عبد الله بن الحارث قال : " ان عليا
رضي الله عنه غسل النبي صلى الله عليه وسلم وعلى النبي
صلى الله عليه وسلم قميص وبيد على رضى الله عنه خرقة يتبع
(٤)
بها تحت القميص " .

وجه الدلالة من الأثر :

يدل الأثر على أن السنة أن لا يمس سائر جسد الميت إلا
بخرقة ، فمن عورته بالخرقة أولى ، لأن مس الفرج أعظم من مس
سائر الجسد .

- (١) خرقة : الخرق : الفرجه وجمعه خروق ، وقيل : الخرق :
هو الثوب وغيره . والخرقة : القطعة خرق الثوب
والخرقة المزقة منه ، وتقول خرقت الثوب اذا شققته .
انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (خرق) .
- (٢) انظر : حاشية رد المحتار ١٩٥/٢ ، ١٩٦ ، ولم يذكر
الحنفية عدد الخرق ، المجموع شرح المذهب ١٧١/٥ ،
حاشية الدسوقي ٤١٦/١ ، منتهى شرح الارادات ٣٢٨/١ .
ولم أجد للظاهرية رأيا في هذه المسألة ، انظر المحلى
١٢١/٥ .
- (٣) عبد الله بن الحارث :
ابن الفضيل بن الحارث بن عمير بن عدى بن أمية بن
عامر ، وأمه مريم بنت عدى بن حارث بن عمير الخطمي ،
يكنى عبد الله أبا الحارث ، مات سنة أربع وستين
ومائة في خلافة المهدي .
- (٤) انظر : طبقات الشافعية لابن سعد ٤١٠/٥ .
وفيه يزيد بن زياد وبقية رجاله ثقات .
انظر : مجمع الزوائد ٣٩/٩ ، مستدرک الحاكم ٣٨٨/٣ ،
كتاب الجنائز ، باب ماينهى عنه من النظر الى عورة
الميت ومسها بيده ليست عليه خرقة ، مصنف ابن أبي
شعبة ٢٤٠/٣ كتاب الجنائز ، في الميت يغسل من قال
يستر ولايجرد .

(١)
بينما ذهب الشافعية والحنابلة الى أن الفاسل يعد ثلاث خرق .

وكيفية ذلك : بأن يلف الفاسل على يده خرقة خشنة ، أو يدخلها في كيس فينجى بها أحد فرجيه ، ثم يأخذ خرقة ثانية للفرج الثانى فينجيه بها ازالة للنجاسة ، اذ فيه طهارة للميت ، من غير تعدى النجاسة الى الفاسل ، واعتبر لكل مخرج خرقة ، لأن كل خرقة خرج عليها شيء من النجاسة لايعتد بها الا أن تغسل .^(٢)

وأرى أن غسل كل سواة بخرقة أبلغ في النظافة مالم يشق ذلك على الفاسل ، والا فانه يكتفى بالخرقتين ، والله أعلم .

واختلف الحنفية في استنجائه :
حيث ذهب أبو حنيفة ومحمد بأنه يجب على الفاسل^(٣)
استنجاء الميت .^(٤)

بينما ذهب أبو يوسف : الى أنه لا يستنجى لأن المسكة تزول بالموت والمفاصل تسترخى ، فربما يزداد الاسترخاء بالاستنجاء ، فتخرج نجاسة من باطنه فلايفيد الاستنجاء

(١) انظر : المجموع شرح المذهب ١٧١/٥ .

(٢) انظر : كشاف القناع ٩٢/٢ .

(٣) محمد بن الحسن الشيبانى :

محمد بن الحسن الشيبانى بن قرن الشيبانى وقيل الحسن ابن عبيد الله بن مروان ، ولد بواسط بالعراق سنة ١٣٢هـ ، نشأ بالكوفة ، كتب شيئا عن أبى حنيفة ولازم أبا يوسف حتى برع فى الفقه ، سمع من سفيان الثورى وعمر بن ذر الهمدانى والأوزاعى وغيرهم ، وانتهدت اليه رئاسة الفقه بالعراق ، روى عنه الشافعى وهشام بن عبيد الله الرازى ، وعمرو بن أبى عمرو ، ويحيى بن معين وآخرون .

انظر : البدايعة والنهاية ٢٠٢/١٠ ، مشايخ بلخ ٨٩١/٢ وله ترجمة فى مناقب الامام أبى حنيفة ص ٧٩-٩٥ .
(٤) انظر : شرح فتح القدير ١٠٧/٢ ، حاشية رد المحتار ١٩٦/٢ .

(١) فائدتہ ، فكان السبيل فيه هو الترك والاكتفاء بوصول الماء
(٢)
اليه .

والصحيح ماذهب اليه جمهور الفقهاء من القول
باستنتاجه ليحمل المقصود من تطهيره كما يفعله الحى .

ثالثا : توضؤه .

بعد أن يفرغ من غسل عورته يتعهد ماعلى بدنه من قدر
ونحوه ، ثم يوضأ وضوءه للملاة من غير مضمضة واستنشاق ،
وذلك بأن يقوم الغاسل بلف الخرقة الأخرى على اليد ويدخل
أصبعه السبابة من يسراه فى فيه ويمرّها على أسنانه بشئ من
الماء ، ولايفتح أسنانه كما يستاك الحى ، حتى ينظفهما
ويكون ذلك فى رفق ، ويدخل أصبعه فى منخريه بشئ من الماء
(٣)
ليزيل مافيها من أذى . وهذا ماذهب اليه جمهور الفقهاء .

والأصل فى ذلك :

مارواه الشيخان عن أم عطية رضى الله عنها قالت : قال

(١) انظر : شرح العناية على الهداية مطبوع مع شرح فتح
القدير ١٠٧/٢ .

(٢) انظر : البدائع ٣٠٠/١ .

(٣) انظر : روضة الطالبين للنووى ١٠٠/١ ، مغنى المحتاج
للشربيني ٣٣٣/١ ، منح الجليل ٤٩٤/١ ، البدائع ٣٠١/١
شرح فتح القدير ١٠٧/٢ ، المغنى لابن قدامة ٣٢٠/٢ .
وذكر الظاهرية أن الميت يوضأ ولم يفصل هل يمضمض أو لا
انظر المحلى ١٢١/٥ .

وخالف الحنفية فى وضوئه جمهور الفقهاء فى أن الميت
لايؤخر غسل رجليه ولايبدأ بيديه بل بوجهه ، بخلاف الجنب
لأنه يتطهر بيده . انظر : شرح فتح القدير ١٠٧/٢ .
وخالف المالكية والشافعية فى الصحيح من مذهبهم جمهور
الفقهاء فى أن الميت يمضمض ويستنشق بالماء ويميل
رأسه الى صدره . انظر : حاشية الدسوقي ٤١٦/١ ،
المجموع شرح المذهب ١٧٢/٥ .

رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غسل ابنته : "أبدان
(١)
بميامنها ومواضع الوضوء منها" .

وعلى الجمهور امتناعهم عن مضمضته واستنشاقه بأن فى
ادخال الماء الى فمه وأنفه لا يمنع وصوله الى جوفه فيفضى
الى المثلة ، ولا يؤمن خروجه فى أكفائه .
(٢)
وقال تعالى : {فاتقوا الله ما استطعتم} .
(٣)

وبعد الفراغ من توضئة الميت ، يضع على جنبه الايسر
حال التفصيل ليبدأ بغسل الميامن وهو من السنة ، فيبدأ
بغسل رأسه ثم لحيته بالسدر أو الخطمي ، فان لم يكن
فبالصابون وما أشبهه ، فان لم يكن يكفيه الماء القراح
فيفسلهما برغوته ، ويغسل وجهه ، ويغسل اليد اليمنى من
المنكب الى الكفين ، وصفحة عنقه اليمنى وشق صدره ، وجنبه
وفخذه وساقه ، يغسل الظاهر من ذلك وهو مستلق ، ثم يمنع
ذلك بالجانب الايسر ، ثم يرفعه من جانبه الايمن ولايكبه
لوجهه ولابطنه لأن فى ذلك تشويها له ، فيغسل الظهر وما هناك
من وركه وفخذه وساقه ، ثم يعود فيحرفه على جنبه الايمن
ويغسل شقه الايسر كذلك .
(٧)
(٨)
وهذا ماذهب اليه جمهور الفقهاء .

-
- (١) صحيح البخارى ١٣٠/٣ كتاب الجنائز ، باب يبدأ بميامن الميت ، صحيح مسلم ٥/٧ كتاب الجنائز ، باب غسل الميت
(٢) انظر : المغنى لابن قدامة ٢٢٠/٢ .
(٣) سورة التغابن : ٦٤
(٤) انظر : الفواكه الدوانى ٣٣٤/١ .
(٥) انظر : الفواكه الدوانى ٣٣٤/١ .
(٦) انظر : المغنى لابن قدامة ٢٢٠/٢ ، المجموع شرح
المهذب ١٧٣، ١٧٢/٥ .
(٧) انظر : المرجعين السابقين ، حاشية العدوى على رسالة
أبى زيد ٣٦٣/١ .
(٨) ولم يذكر الظاهرية صفة الغسل بل أطلق حيث جاء فى
المحلى مانصه : "يغسل جميع جسد الميت ورأسه بماء قد
رمى فيه شيء من سدر ولايد" ١٢١/٥ .

وخالف الحنفية في صفة الغسل حيث ذهبوا الى أن الفاسل عندما يفضجه على شقه الايسر فيغسله بالماء والسدر حتى يرى أن الماء قد وصل الى مايلي التخت منه ، ثم يفضجه على شقه الايمن حتى يرى الماء قد خلص الى مايلي التخت منه .^(١)

واستدلوا على استحباب غسل الميت بالسدر بالآتي :
عن أم عطية : "دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفيت ابنته فقال : اغسلنها ثلاثا أو خمسا أو أكثر ان رأيتهن بماء وسدر واجعلن في الآخر كافورا أو شيئا من كافور ، فاذا فرغتن فأذنني فلما فرغنا آذناه ، فألقى الينا حقوة فقال أشعرنها اياه " .^(٢)

هل تحسب غسلة السدر من الثلاث ؟

والجواب هو كالاتي :

ذهب الشافعية والحنابلة : الى أن الميت يغسل بالماء والسدر ، ثم بالماء القراح ويكون الاعتداد بالآخر .^(٣)
قال الشيخ أبو حامد الاسفرايني : وهذا صحيح ، لأن الماء اذا صب على السدر والاشنان كانا غالبين للماء فلا يعتد به غسلة حتى يغسل بالماء القراح .^(٤)^(٥)

-
- (١) انظر : البدائع ٣٠١/١ .
(٢) تقدم تخريج الحديث في آراء الفقهاء حول تغسيل الميت .
(٣) انظر : المجموع شرح المذهب ١٧٣/٥ .
(٤) أبو حامد الاسفرايني :
أحمد بن محمد بن أحمد الاسفرايني أبو حامد ، من أعلام الشافعية ، ولد في اسفرايين سنة ٣٤٤هـ ، رحل الى بغداد وتفقه فيها ، ألف كتباً منها مطول في أصول الفقه ، والرواق في الفقه ، توفي ببغداد سنة ٤١٠هـ .
انظر : الاعلام ٢١١/١ .
(٥) انظر : كشاف القناع ٩٤/٢ ، الشرح الكبير للمقدسي ٣٢١/٢ .

بينما ذهب الحنفية^(١) والمالكية^(٢) والظاهرية^(٣) : الى أنه يغسل أولا بالقراح للتطهير ، ثم بالماء والسدر للتنظيف ، والثالثة بالماء والكافور للطيب ، فالحاصل أن الغسلة الأولى تكون بالماء القراح للتطهير الواجب والمسنون^(٤) . وأرى أنه يحتسب غسلة السدر ، لأن الغالب في حكمه للعبادة وليس للتنظيف . ويؤيد ذلك :

مارواه أبو داود عن محمد بن سيرين أنه كان يأخذ الغسل عن أم عطية ، يغسل بالسدر مرتين ، والثالثة بالماء والكافور^(٥) .

وأم عطية رضى الله عنها تولت غسل ابنته كما تقدم ذكره حيث قال لها صلى الله عليه وسلم : "اغسلنها ثلاثا .. الخ ، فعلى هذا يعتد بغسلة السدر ، والله أعلم .

رابعاً : ندب وضع الكافور .

ويكون ذلك بعد الفراغ من غسل الميت بالماء والسدر ، حيث يقوم الغاسل بوضع الكافور في ماء الغسلة الأخيرة لتطيب رائحته ، ولا يصب عليه ماء قراح بعده لأنه يذهب الطيب منه^(٦) . والأصل في ذلك :

الحديث المتقدم ذكره قوله صلى الله عليه وسلم لغاسلات

(١) انظر : شرح فتح القدير ١٠٩/٢ .
(٢) انظر : الفواكه الدواني ٣٣٣/١ ، حاشية العدوى على رسالة أبي زيد ٣٦٢/١ ، منح الجليل ٤٩٢/١ .
(٣) انظر : المحلى لابن حزم ١٢٢/٥ .
(٤) سنن أبي داود ١٩٨، ١٩٧/٣ كتاب الجنائز ، باب غسل الميت .
(٥) انظر : منح الجليل ٤٩٤/١ ، البدائع ٣٠١/١ ، منتهى شرح الارادات ٣٢٩/١ ، المحلى ١٢٢/٥ .

ابنته : "... واجعلن فى الآخرة كافورا أو شيئا من كافور" .^(١)

أما صفة الغسل بالكافور :

فهو أن يخلط الكافور بالماء ويغسل به بدن الميت بعد
أن يذيبه فى اناء فيه ماء .^(٢)

خامسا : تجفيف بدن الميت .

ذهب جمهور الفقهاء الى أنه يندب بعد الفراغ من الغسل
تنشيف بدن الميت بخرقه نظيفة قبل ادراجه فى الكفن ، بدون
تأخير لئلا تبطل أكفائه .^(٣)

واستدلوا على ذلك بالآتى :

(أ) بما رواه الامام أحمد بن حنبل فى مسنده فى صفة غسل
النبي صلى الله عليه وسلم قال : "... جففوه ثم صنع
به مايصنع بالميت" .^(٤)

(ب) وبما رواه عبد الرزاق فى مصنفه عن هشام بن عروة قال^(٥)

-
- (١) تقدم تخريجه .
(٢) انظر : حاشية الدسوقي على الشرح الكبير ٤١٦/١ .
(٣) انظر : أسهل المدارك شرح ارشاد السالك للكشناوى
٣٥١/١ ، العدة شرح العمدة لبهاء الدين المقدسى ص ١١٥ ،
الدرر شرح الفرر لخسرو ٩٢/١ ، مختصر الطحاوى ص ٤٠ ،
الدر المختار للحصكفى ١٩٧/٢ ، المجموع شرح المذهب
١٧٦/٥ ، المغنى لابن قدامة ٣٢٨/٢ .
(٤) مسند الامام أحمد بن حنبل ٢٦٠/١ .
(٥) عبد الرزاق الصنعانى :
عبد الرزاق بن همام بن نافع الحميرى أبو بكر
الصنعانى ، من حفاظ الحديث الثقات ، ولد سنة ١٢٦هـ
وهو من أهل صنعاء ، كان يحفظ نحو سبعة عشر ألف حديث
له الجامع الكبير فى الحديث ، وتفسير القرآن ،
والمصنف فى الحديث ، روى عن أبيه وعمه وهب وأخيه عبد
الله بن عمر وعكرمة بن عمار الأوزاعى ومالك والصنعانى
وغيرهم ، روى عنه ابن عيينة وأحمد وإسحاق ومحمد بن
رافع والحسن أبى على الخلال وأحمد بن صالح وكثير
غيرهم ، قال أحمد مولده سنة ١٢٦هـ ، وقال البخارى
وغير واحد مات سنة ٢٢١هـ .
انظر : تهذيب التهذيب ٢٧٨/٦ ، ٢٨٠ ، الاعلام ٣٥٣/٣ .

"الف النبي صلى الله عليه وسلم فى ثوب حبرة جفف فيه
(١)
ثم نزع وجعل مكانه السحول".

سادسا : تسريح رأس الميت ولحيته .

اختلف جمهور الفقهاء فى ذلك الى مذهبين وهما كالآتى :
المذهب الاول :

وهو مذهب الشافعية حيث ذهبوا الى القول باستحباب
(٢)
تسريح شعر الميت ولحيته .

ومما جاء نمه فى الاقناع للحجاوى : "ويسرح شعرهما ان
(٣)
تلبد بمشط واسع الاسنان برفق ويرد المنتف من شعرهما اليه".

بينما ذهب أصحاب المذهب الثانى :
(٤) (٥)
وهم جمهور الفقهاء من الحنفية والمالكية والامام أحمد
الى القول بكراهة ذلك .

الادلة :

استدل أصحاب المذهب الاول وهم القائلون بجواز تسريح
شعر الميت ولحيته بالآتى :
بالسنة :

-
- (١) ٤٢٢/٣ كتاب الجنائز ، باب الكفن .
السحول : السحل : ثوب لا يبرم غزله ، والسحل : ثوب
أبيض وخص بعضهم به الثوب من القطن ، وقيل السحل ثوب
أبيض رقيق .
انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (سحل) .
(٢) انظر : المجموع شرح المذهب ١٨٨/٥ .
(٣) مطبوع مع حاشية البجيرمى ٢٣٧/٢ .
(٤) انظر : بدائع المنافع للكاسانى ٣٠١/١ ، الدر المختار
١٩٧/٢ ، شرح فتح القدير ١١١/٢ .
(٥) انظر : منح الجليل ٤٨٣/١ ، حاشية الدسوقي ٤١٠/١ .
(٦) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٥٥/٢ .

بما اتفق عليه الشيخان من حديث حفصة عن بنت سيرين عن
أم عطية قالت : "مشطناها ثلاثة قرون" .^(١)

وجه الدلالة :

(٢)
أن الحديث دليل على استحباب مشط رأس الميتة وضمه .
واستدل جمهور الفقهاء بالآتي :

(١) بالمأثور :

مارواه عبد الرزاق في مصنفه عن سفيان الثوري "أن
عائشة رضى الله عنها رأت قوما يكدون رأسها ، فقالت علام
تفصون ميتكم" .^(٣)

وجه الدلالة من الاثر : أنها عبرت بالآخذ بالناصية
تنفيرا عنه .^(٤)

(٢) بالمعقول :

أن التسريح يفعل لحق الزينة والميت ليس بمحل للزينة
أو التزيين بعد الموت ، والامتناع وقطع الشعر لا يجوز .^(٥)

أجاب الشافعية عن ذلك بالآتي : أن عائشة رضى الله
عنها كرهت إذا سرح الميت بمشط ضيق الأسنان .^(٦)

(١) صحيح البخارى ١٣٠/٣ كتاب الجنائز ، باب ما يستحب أن
يغسل وترا ، صحيح مسلم ، كتاب الجنائز ٣/٧ .

(٢) انظر : شرح النووي ٤/٧ .

(٣) أخرجه عبد الرزاق عن الثوري ، انظر : الدراية ٣٢٠/١ ،
تلخيص الحبير ١٠٧/٢ ، المصنف ٤٣٧/٣ كتاب الجنائز ،
باب شعر الميت وأظفاره ، السنن الكبرى للبيهقي ٣٩٠/٣
كتاب الجنائز ، باب المريض يأخذ من أظفاره وعانته .

(٤) انظر : شرح فتح القدير ١١١/٢ .

(٥) انظر : حاشية رد المحتار ١٩٨/٢ .

(٦) انظر : السنن الكبرى ٣٩٠/٣ .

الراجع :

ماذهب اليه جمهور الفقهاء من القول بكرهية تسريح الميت وتمشيطة حيث انه لابد وأن يتقطع شعر الميت ، والمطلوب الفرق به وفي ذلك رعاية لحق الميت .

سابعاً : تفسير شعر الميت .

آراء الفقهاء حول تفسير شعر الميتة :
اختلف جمهور الفقهاء حول تفسير شعر الميتة الى مذهبين وهما كالآتي :

المذهب الأول :

(١)
ذهب جمهور الفقهاء الى القول بتفسيره .

المذهب الثاني :

واليه ذهب الحنفية والمالكية الى القول بامتناع تفسير شعر الميتة .
(٢)
حيث ذهب الحنفية الى أنه يرسل على خديها من الجانبين بينما ذهب المالكية الى أنه يلف شعرها على رأسها
(٣)
كالعمامة .

(١) انظر : شرح الهداية على العناية ١١٦/٢ ، حاشية الدسوقي ٤١٢، ٤١١/١ ، منح الجليل ٤٨٣/١ ، المجموع شرح المذهب ١٨٤/٥ ، المغنى لابن قدامة ٣٤٩، ٣٤٨/٢ .
(٢) انظر : البدائع للكاساني ٣٠٨/١ .
(٣) انظر : حاشية الدسوقي ٤١١/١ .

سبب الخلاف :

ويرجع سبب الخلاف فى فعل أم عطية هل الذى فعلته استندت فيه الى النبى صلى الله عليه وسلم فيكون مرفوعا ، او هو شئ رآته ففعلته استحسانا ، كلى الامرين محتمل ، لكن الاصل أن لايفعل فى الميت شئ من جنس القرب الا باذن الشارع .
(١)

الأدلة :

استدل جمهور الفقهاء القائلون بتضفير شعر المرأة الميتة بالآتى :
(١) بما روته أم عطية رضى الله عنها قالت : "... فضرنا شعرها ثلاثة قرون وألقيناها خلفها " .
(٢)

وجه الدلالة :

الحديث صريح فى تضفير شعر المرأة ولو لم يكن ذلك مشروعاً لما فعلته أم عطية .
بينما استدل القائلون بالمنع بالآتى :
(١) بأن تضفير شعر الميتة والقائه خلفها من باب الزينة والميتة ليست محل للزينة .
(٢) أن تضفير شعر الميتة فعل أم عطية وليس فى هذا الحديث
(٣)
أن النبى صلى الله عليه وسلم علم ذلك .

-
- (١) فتح البارى ١٣٤/٣ .
(٢) الحديث متفق عليه وليس لمسلم لفظ (فألقيناها خلفها) صحيح البخارى ١٣٤/٣ كتاب الجنائز ، باب يلقي شعر المرأة خلفها (واللفظ له) ، صحيح مسلم ٣/٧ كتاب الجنائز ، باب غسل الميت .
(٣) انظر : البدائع للكاسانى ٣٠٨/١ .

المناقشة :

ناقش الجمهور وهم القائلون بجواز تضيير شعر المرأة
القائلين بالمنع بالآتي :

حيث جاء في شرح النووي مانعه : "والظاهر اطلاع النبي
صلى الله عليه وسلم على ذلك واستئذانه فيه كما في باقى
(١)
صفة غسلها" .

الرأى الراجع :

من خلال عرضنا للأدلة يترجح لنا مشروعية تضيير شعر
المرأة اتباعا للسنة من غير استعمال المشط وذلك لما
أنكرته عائشة رضى الله عنها . هذا ان أمكن تضييره ، حيث
ان السدر فى غالب الأحيان يعقد ما بين الشعر ، وعلى هذا فان
لم يمكن تضييره فانه يرسل على جانبى خديها مفرقا كما ذهب
اليه أصحاب المذهب الثانى . وبهذا جمعنا بين المذهبين .
اذ أن المطلوب فى حق الميت الرفق فى كل أموره مع مراعاة
السنة ان أمكن .

(٢)
قال تعالى فى محكم آياته : {فاتقوا الله ما استطعتم} .

(١) انظر : شرح النووى ٤/٧ .
(٢) سورة التغابن : ٦٤

المطلب الثانى : حكم تكرار غسل الميت

حكم تكرار غسل الميت :

اتفق الفقهاء على أن الواجب فى غسله مرة واحدة ،
والتكرار سنة وليس بواجب ، لأنه غسل تعبد من غير نجاسة
أصابته ، فوجب ذلك فيه كفصل الجنابة الاجزاء كالاجزاء ،
والكمال كالكمال الا مايختص به غسل الميت من استحباب
(١)
الايتار .

وذلك لما جاء فى الصحيحين عن أم عطية انه صلى الله
عليه وسلم قال : "اغسلنها ثلاثا أو خمسا أو سبعا أو أكثر
(٢)
من ذلك ان رأيتن ... " .

واختلف الفقهاء فيما بينهم فى الوتر ، هل يندب ثلاث
أو خمس أو سبع غسلات الى عدة آراء وهى :

(١) ماذهب اليه المالكية وابن سيرين من أنه ليس فى غسل
الميت حد معين ، بل أى وتر كان .
(٣)

(٢) بينما ذهب أبو حنيفة الى أنه يندب ألا يزيد على ثلاثة
(٤)
اعتبارا بحال الحياة .

(١) انظر : بدائع الصنائع ٣٠٠/١ ، المغنى لابن قدامة
٣٢٨/٢ ، الخرشي ١١٤/٢ ، الفواكه الدوانى ٣٣٣/١ ،
المجموع شرح المذهب ١٧٥/٥ ، مغنى المحتاج ٣٢٤/١ ،
المحلى ١٢١/٥ .

(٢) صحيح البخارى ١٣٢/٣ كتاب الجنائز ، باب يجعل الكافور
فى الغسلة الأخيرة ، صحيح مسلم ٤/٧ كتاب الجنائز ،
باب غسل الميت .

(٣) انظر : الفواكه الدوانى ٣٣٣/١ ، الخرشي ١١٤/٢ .

(٤) انظر : شرح فتح القدير ١٠٨/٢ .

(٣) وذهب الشافعية والظاهرية الى أنه لا ينقص عن ثلاثة ولم يحد الأكثر .

وذلك لما تقدم ذكره من حديث أم عطية أنه صلى الله عليه وسلم قال : "اغسلنها ثلاثا ... الى قوله : ان رأيتن" (٣) .

وجه الدلالة :

(ان رأيتن) : ومعناه ان احتجن وليس معناه التخيير وتفويض ذلك الى شهوتهن . (٤)

(٤) يرى أن لا يزيد على السبع ولا يقل عن الثلاث . وهو مذهب اليه الحنابلة حيث أخذ أحمد بأكثر وتر نطق به بعض روايات الحديث . (٥)

الرأى الراجع :

أنه يسن الايتار فى غسل الميت ويرجع حد الايتار الى حاجة الميت الى الغسل فالثلاثة هو الوتر الوسط وهو مذهب اليه جميع الفقهاء من ذكره . والله تعالى أعلم .

-
- (١) انظر : المجموع شرح المذهب ١٧٥/٥ ، مغنى المحتاج ٣٢٤/١ .
(٢) انظر : المحلى لابن حزم ١٢١/٥ .
(٣) صحيح البخارى ١٣٢/٣ كتاب الجنائز ، باب يجعل الكافور فى الغسلة الأخيرة ، صحيح مسلم ٤/٧ كتاب الجنائز ، باب غسل الميت .
(٤) انظر : شرح النووى ٣/٩ .
(٥) انظر : الكافى لابن قدامة ٢٥١/١ ، كشاف القناع ٩٤/١ ، ٩٥ ، العدة شرح العمدة ١١٥/١ ، منتهى شرح الارادات ٣٢٩/١ ، المغنى لابن قدامة ٣٢٥/٢ .

المطلب الثالث : حكم اعادة الغسل اذا خرج
من الميت نجاسة بعد الغسل

آراء الفقهاء فيما لو خرج من بطن الميت شيء بعد الغسل :

ماحكم فيما اذا خرج من الميت نجاسة بعد غسله وقبل
تكفينه ؟

والجواب هو : اختلف الفقهاء فى حكم اعادة غسله ،
وكيفية تطهيره الى عدة مذاهب وهى كالاتى :

المذهب الاول :

يرى أصحابه ازالة النجاسة فقط وغسل ذلك الموضع
تطهيراً له عن النجاسة الحقيقية . وذلك ان خرجت النجاسة
بعد الوضوء أو الغسل كيلا يتلوث الكفن .
والى هذا ذهب الحنفية والمالكية والشافعية فى أصح
الوجوه عندهم .^(١)
^(٢)

وقد استدلل أصحاب هذا المذهب بما يأتى :
^(٤)
(أ) بأن الغسل عرف بالنص وقد حمل ، كما أنه للتعبد وقد
انقطع تكليفه بموته ، فلا ينتقض غسله ولا وضوؤه بحدثه .
^(٥)

-
- (١) انظر : البدائع للكاسانى ٣٠١/١ ، تبیین الحقائق
٢٣٧/٢ .
(٢) انظر : بلغة السالك للصاوى ١٨٢/١ ، حاشية العدوى على
رسالة أبى زيد ٣٦٣/١ .
(٣) انظر : المجموع شرح المذهب ١٧٧، ١٧٦/٥ .
(٤) انظر : الاختيار لتعليل المختار ٩٢/١ .
(٥) انظر : منح الجليل ٤٩٣/١ .

(ب) وقياسا على ما لو أصابته نجاسة من غيره فانه يكفى
(١)
غسلها بلاخلاف .

المذهب الثانى :

يقول باعادة وضوئه .
(٢) ذهب الى ذلك الشافعية فى وجه لهم ، والحنابلة فى رأى
(٣)
واستدلوا بالقياس :

أن الحى اذا أحدث بعد غسله ، لايجب عليه اعادة الغسل
(٤)
فكذا الميت ، حيث ان الجنب اذا أحدث بعد غسله لم يعده
(٥)
ويتوضأ وضوءه للصلاة .

المذهب الثالث :

يوجب ازالته مع الغسل .
(٦) وذهب الى ذلك الشافعية فى الوجه الآخر لهم ،
(٧)
والحنابلة فى رأى الثانى لهم .
حيث احتج الحنابلة :

(١) بأن القصد من غسل الميت أن يكون خاتمة أمره الطهارة
(٨)
الكاملة .

(٢) أن ماخرج ينقض الطهر وطهر الميت غسله جميعا .
(٩)

-
- (١) انظر : المجموع شرح المذهب ١٧٧، ١٧٦/٥ .
(٢)، (٤) انظر : المجموع شرح المذهب ١٧٦/٥ ، مغنى المحتاج
٣٣٤/١ ، حاشية عميرة ٣٢٥/١ .
(٣) انظر : كشف القناع ٩٥/١ .
(٥) انظر : الكافى لابن قدامة ١٥٢، ١٥١/١ .
(٦)، (٩) انظر : المجموع شرح المذهب ١٧٦/٥ .
(٧) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٢٧/٢ .
(٨) المرجع السابق .

الراجع :

من كل ماسبق عرضه يترجح لنا مذهب اليه أصحاب المذهب
الثانى وهم الشافعية فى وجه لهم ، وأبو الخطاب من
الحنابلة ، وهو أنه لايعاد الغسل لخروج الحدث ، لأن الجنب
إذا أحدث بعد غسله لم يعده ، وتوضأ وضوءه للصلاة . هذا ان
أمكن ، فان شق عليهم ذلك بأن جفف بدن الميت أزيلت النجاسة
فقط ، وهو مذهب اليه جمهور الفقهاء .
وبذلك جمعنا بين آراء الفقهاء . والله تعالى أعلم .

المطلب الرابع : في الجنب والحائض اذا ماتا
ماذا يجب على الأحياء في غسلهما

وأعنى بهذا السؤال : هل يغسلان غسلان ، أم يكفى فى
حقهما غسل واحد ؟

والجواب على ذلك هو كالاتى :
اختلف الفقهاء فيهما الى مذهبين :

المذهب الاول :

أن عليهما غسلًا واحدًا اذا ماتا كغيرهما فى الغسل ،
أما الغسل الذى كان بسبب الحيض والجنابة فقد انقطع
بالموت .
وهذا ماذهب اليه الحنفية (١) والمالكية (٢) والشافعية (٣)
والحنابلة (٤) .
وهو مذهب الظاهرية (٥) .

المذهب الثانى :

عليهما غسلان فيغسل الجنب للجنابة والحائض للحيض ، ثم
يغسلان للموت .

-
- (١) انظر : تبين الحقائق ٢٤٩/١ .
(٢) حيث جاء فى الخرشي : " ان المرأة الحائض اذا كان
عليها جنابة اذا نوتها حملًا معا ... لأن مبنى الطهارة
على التداخل " ١٦٨/١ ، وعلى هذا فيقاس عليهما ما اذا
توفى الشخص وعليه جنابة أو حيض فانهما يتداخلان .
(٣) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٤٩/٥ .
(٤) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٢٨/٢ .
(٥) انظر : المحلى ١٧٧/٥ .

قال به الحسن البصرى ، وسعيد بن المسيب . (٢)

(١)

المناقشة والترجيح :

ان عليهما غسلا واحدا وهو ماذهب اليه جمهور الفقهاء
حيث ان الحائض والجنب اذا توفيا خرجا من أحكام التكليف ،
ولم يبق عليهما عبادة واجبة ، وليكون فى حال خروجه من
الدنيا على أكمل حال من النظافة والنفارة ، وهذا يحصل
بغسل واحد ، ولأن الغسل الواحد يجرى فى الحياة لمن وجد فى
حقه موجبان كحيض وجنابة ، "كما أن مبنى الطهارة على
التداخل" (٣) .

(١) الحسن البصرى :

أبو سعيد الحسن بن أبى الحسن يسار البصرى ، كان من
سادات التابعين وكبرائهم ، جمع كل فن من علم وزهد
وورع وعبادة ، أبوه مولى زيد بن ثابت وأمه مولاة أم
سلمة زوج النبى صلى الله عليه وسلم ، ولد بالمدينة
سنة ٢١هـ ، وتوفى بالبصرة سنة ١١٠هـ .

انظر : وفيات الأعيان ٦٩/٢ ، الأعلام ٢٤٦/٢ .

(٢)

انظر : المغنى لابن قدامة ٣٢٨/٢ .

(٣)

المرجع السابق ، تبیین الحقائق للزيلعى ٢٤٩/١ .

(١)
المطلب الخامس : فى كيفية غسل المجدور والمحترق
والغريق وغيره ممن يتعذر غسله

انه من جلال عظمتة سبحانه وتعالى انه شرع لكل حادثة مايناسبها من الاحكام ، فلم يقتصر تشريع غسل الميت على من يمكن غسله فقط . حيث ان اسباب الوفاة متعددة ، فهناك من يموت بالحرق ، ومن يموت بالهدم ، ومن يموت بالجدري والجذام وغير ذلك من اسباب الوفاة المتعددة التى نشاهدها اليوم .

فكيف يغسلون ؟

والجواب هو كالاتى :

"المجدور والمحترق والغريق والمجروح والأجرب ومن تهشم تحت الهدم ، ان أمكن غسله غسل ، والا صب عليهم الماء من غير ذلك ان أمكن" .^(٢)

وان خيف تزلع عضو مخصوص صب على غيره ويمم بدلا عن التزلع حسب الامكان . والظاهر ان جازف وصب على المتزلع لايكفى عن التيمم ، لانه فعل لم يصادف محله الشرع وهتك به حرمة الميت بخلاف صاحب الجراحات اذا تحمل المشقة ، لأن

(١) المجدور : الجدرى والجدري بفتح الجيم وضمها قروح فى البدن تنقط عن الجلد ممتلئة ماء وتقيح . والجدر سلع تكون فى البدن خلقه أو من الضرب . والجراحات أوالبثور الناتئة واحدها جدر ، والمجدور أى الذى أصابه الجدري .

انظر : لسان العرب ، مادة (جدر) .

(٢) انظر : المغنى لابن قدامة ٤٠٧/٢ ، الخرشى ١١٧/٢ ، المجموع شرح المذهب ١٧٨/٥ .

(١)

التخفيف هذا لحق نفسه .

(٢)

فان زاد أمرهم وذلك بأن خيف تقطيع الجسد وتزليعه ،

كمن احترق أو كان ملدوغا بحيث لو اغتسل لتهرى أو خيف على

(٣)

الغسل يمم محافظة على جثته .

(٤)

ذهب الى ذلك الامام الشافعى ، والامام أحمد ، وبه قال

(٥)

(٦) اسحاق . وهو مذهب الامام مالك .

وعلى هذا فان عجز عن استعمال الماء بان خيف تقطيع

(٧)

الجسد فانه يتيمم كالحى الذى يؤذيه الماء ، وهذا التيمم

واجب لانه تطهير لايتعلق بازالة نجاسة ، فوجب الانتقال اليه

(٨)

عند العجز عن الماء الى التيمم كفعل الجنابة ، لحديث :

(٩)

"اذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم" .

وذكر امام الحرمين والغزالى وآخرون من الخرسانيين

انه لو كان به قروح وخيف من غسله اسراع البلى اليه بعد

(١٠)

الدفن وجب غسله ، لأن الجميع صائرون الى البلى .

(١) انظر : حاشية الدسوقي ٤١٠/١ .

(٢) انظر : الخرشى ١١٧/٢ .

(٣)، (٨)، (١٠) انظر : المجموع شرح المذهب ١٧٨/٥ ، فتح

العزیز للرافعى ، مطبوع مع المجموع شرح المذهب ١٣٠/٥

(٤) نفس المرجع السابق .

(٥)، (٧) انظر : المغنى لابن قدامة ٤٠٧/٢ .

(٦) انظر : المدونة ١٦٨/١ .

(٩) صحيح البخارى ٢٥١/١٣ كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة ،

باب سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، صحيح مسلم

١٠٩/١٥ كتاب الفضائل ، باب وجوب اتباعه .

الفصل الثالث

فى تكفينه

ويتضمن عدة مباحث :

المبحث الاول

فى معنى التكفين
فى اللغة والاصطلاح

أولا : معنى التكفين لغة : التكفين التغطية ، ومنه
سمى كفن الميت ، لأنه يستره . والكفن لباس الميت معروف ،
(١)
والجمع أكفان .

ثانيا : التكفين فى الاصطلاح الفقهى :

- (١) عرف الحنفية التكفين بأنه : "لف الميت بالكفن" (٢).
- (٢) بينما عرفه الخرشي من المالكية بأنه : "جعل الثياب
(٣)
بعضها فوق بعض ويدرج فيها الميت" (٤).

- (١) انظر : لسان العرب لابن منظور ٣٩٠٧/٧ ، مادة (كفن) .
- (٢) انظر : شرح العناية على الهداية ١١٣/٢ .
- (٣) الخرشي :

محمد بن عبد الله الخرشي ، أبو عبد الله ، ولد عام
١٠١٠هـ / ١٦٠١م ، نسبته الى قرية يقال لها أبو خراش ،
أول من تولى مشيخة الأزهر ، كان فقيها فاضلا ، آلت
اليه رئاسة المالكية بمصر ، له عدة كتب منها الشرح
الكبير على متن خليل فى فقه المالكية ، والشرح
المغير على متن خليل أيضا ، والفرائد السنية فى شرح
المقدمة السندسية فى التوحيد ، توفى بالقاهرة عام
١١٠١هـ / ١٦٩٠م .

- انظر : شجرة النور الزكية فى طبقات المالكية لمحمد
مخلوف ص ٣١٧ رقم ١٢٣٤ ، الاعلام ٢٤٠/٦ .
- (٤) انظر : الخرشي ١٢٦/٢ .

(١)
والمختار هو تعريف المالكية .

شرح التعريف :

جعل الثياب : ويقصد بالثياب قطع الأكفان ، وهى
اللفافة والرداء والأزار ، ويختلف تكفين المرأة عن الرجل ،
(٢)
حيث يضاف إليه القميص والخمار .

بعضها فوق بعض : والمراد بذلك ترتيب الأكفان قبل
الشروع فى التكفين ووضع الميت عليهما حيث يوضع أحسن
الأكفان وأوسعها أولاً ، ثم التى تليها ، وهكذا كما سيأتى
بيانه .

(٣)
ويدرج فيها الميت : أى يلف - وهو قيد فى التعريف -
(٤)
فلايخيط الكفن كحال الاحرام لانه أكمل الأحوال . والذى يخطط
ملابسه ليستتر جسده ، أما الميت فيستغنى عنه بلفه فقط .

-
- (١) انظر : الفواكه الدوانى للنفراوى ٣٣٧/١ .
ولم أجد تعريفاً للتكفين عند الشافعية والحنابلة
والظاهرية فيما وقع تحت يدي من المراجع .
(٢) وهناك خلاف بين الفقهاء فى عدد أكفان الرجل والمرأة
سوف أتعرض لها بالتفصيل فى صفة تكفين المرأة والرجل .
(٣) انظر : الفواكه الدوانى ٣٣٧/١ .
(٤) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٥٠،٣٤٩/٢ .

المبحث الثانىفى حكم التكفين
والحكمة من مشروعيتها

أولا : حكم التكفين .

التكفين واجب على سبيل الكفاية قضاء لحق الميت ،
فاذا قام به البعض سقط الطلب عن الباقيين ، لأن حقه صار
مقضيا كما فى الغسل .

(١)

وقد أجمع على ذلك الفقهاء .

واستدلوا على ذلك بالسنة ، والاجماع ، والمعقول .

أولا : بالسنة :

(٢)

(١) عن خباب بن الارت رضى الله عنه قال : "هاجرنا مع
النبي صلى الله عليه وسلم نلتصم وجه الله ، فوقع
أجرنا على الله ، فمنا من مات لم يأكل من أجره شيئا
منهم مصعب بن عمير ، ومنا من أينعت له ثمرته فهو
يهذبها ، قتل يوم أحد فلم نجد مانكفنه الا بردة اذا
غطينا بها رأسه خرجت رجلاه ، واذا غطينا رجله خرج

(١) انظر : البدائع ٣٠٦/١ ، حاشية رد المحتار ٢٠٢/٢ ،
تبيين الحقائق ٢٣٧/١ ، الاختيار لتعليل المختار ٩١/١
الخرشى ١١٣/٢ ، أسهل المدارك ٣٥١/٢ ، المجموع شرح
المهذب ١٨٨/٥ ، مغنى المحتاج ٣٣٢/١ ، الشرح الكبير
للمقدسى ٣٠٩/٢ ، المحلى لابن حزم ١٢١/٥ .

(٢) خباب بن الارت :

خباب بن الارت بن جندلة بن سعد التميمي أبو يحيى ، أو
أبو عبد الله ، أسلم قبل أن يدخل الرسول دار الأرقم ،
صحابى من السابقين وهو أول من أظهر اسلامه ، كان يعمل
السيوف فى الجاهلية بمكة ، صبر على الأذى حتى هاجر
الى المدينة ، نزل الكوفة ومات بها وهو ابن ٧٣ سنة ،
قال رحم الله خباب أسلم راعيا ، وهاجر طائعا ، وعاش
مجاهدا ، روى عنه أبو أمامة الباهلى وابنه عبد الله
والأزدى وأبو ليلي وأبو وائل وغيرهم ، مات بالكوفة
سنة ٣٧ هـ وعمره ٧٣ سنة .

انظر : تهذيب التهذيب ١١٥/٣ ، أسد الغابة ٥٩١/١ ،
الاعلام للزركلى ٣٠١/٢ .

رأسه ، فأمرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن نغطى
(١)
رأسه ، وأن نجعل على رجليه من الأذخر " .

(٢) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : "كان رجل واقف مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة اذ وقع عن
راحلته فأقصعته ... فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم : اغسلوه بماء وسدر وكفنوه فى ثوبين ، ولا تحنطوه
(٢)
ولا تخمروا رأسه ، فان الله يبعثه يوم القيامة ملبيا " .

الشاهد من الحديثين :

قوله صلى الله عليه وسلم فى الحديث الأول (فأمرنا) ،
وقوله فى الحديث الثانى (فكفنوه) أمر ، والأمر عند الإطلاق
ينصرف الى الوجوب ما لم يصرفه عن ذلك صارف ، وقد وجد وهو
أن حقه من التكفين يتأدى بالبعض .

ثانيا : الاجماع :

فقد نقل الكسانى فى البدائع مائمه : "والاجماع منعقد
(٣)
على وجوبه " .

ثالثا : بالمعقول :

أن غسل الميت انما وجب كرامة له وتعظيما ومعنى
(٤)
التعظيم والكرامة انما يتم بالتكفين .

(١) حديث خباب متفق عليه وفى رواية لمسلم (نمرة بدل
بردة) ، انظر : تلخيص الحبير ١٠٨/٢ .

صحيح البخارى ١٤٢/٣ كتاب الجنائز ، باب اذا لم يجد
كفنا الا مايوارى رأسه أو قدميه غطى رأسه ، صحيح مسلم
٧،٦/٧ كتاب الجنائز ، باب تكفين الميت .

(٢) سبق تخريجه فى باب غسل الميت .
بردة : ثوب برود : اذا لم يكن دفيئا ولاينا من
الثياب ، وثوب أبرد : فيه لمع سواد وبياض بما فيه .
انظر : لسان العرب ، مادة (برد) .

الأذخر : هو الحشيش الأخضر طيب الرائحة .
انظر : القاموس المحيط للفيروز أباى ، مادة (ذخر) .

(٣) ٣٠٦/١ .

(٤) المرجع السابق .

ثانيا : الحكمة من مشروعية التكفين .

ان الشريعة الاسلامية راعت حق المؤمن بعد وفاته فشرعت بذلك تكفينه ، ليكون عند خروجه من هذه الدنيا على أكمل حال ، فبعد اتمام غسله ندب له الشارع التكفين ليوارى فيه جسده بعد وفاته ، وجعل له عددا معيناً من الاكفان مناسبة لوضعه اذ يختلف فى حالة الضرورة وغيرها ، وحال اليسر والعسر .

كما جعل الشارع للمرأة عددا من الاكفان مغايرا للرجل مبالغة منه فى سترها ، بالاضافة الى أنه راعى حق القائمين على التكفين وحق الميت ، بأن جعله غير مخيطا ليسهل بذلك عليهم التكفين .

وبالغ فى اكرامه بأن جعله قطناً أبيضاً ليتساوى فيه المؤمنون جميعهم ، غنيهم وفقيرهم ، حيث البياض مما يزيد فى النفس خشوعاً ورهبة . وبذلك لم تترك الشريعة الاسلامية هذا الأمر للمسلمين لئلا يبالغوا فى التكفين ، أو يهضموا حق المتوفى ، بل بينت لهم كل ما يحتاجون اليه فى تلك اللحظة الحرجة التى يضيّق بها حال المرء لهول المصاب .

قال تعالى : {يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر} (١) .

المبحث الثالث

مستحبات التكفين

ان الشريعة الاسلامية حينما شرعت التكفين وافترضته لم تتركه لاهواء الناس وميولهم ، حيث ذلك يؤدي الى امرين اثنين وهما :

اما اهماله : فيكفن بئى لون ، وربما كفن بالخلق الخرق أو الرقيق .

واما يؤدي الى المباهاة فيه ، فتكسر بذلك قلوب الفقراء .

ومنعا لذلك كله ندب فى الكفن مواصفات معينة تليق بالمؤمن المنتمى اليها ، المغادر الدنيا الى دار البرزخ .
أما مايستحب فى التكفين بالتفصيل فهو كالاتى :

أولا : تحسينه .

وذلك بأن ينظر الى مايعهده فى حياته من ثياب للجمعة والعيدين فيكفن فى مثله .^(١)

واستدل على ذلك :

بما رواه جابر بن عبد الله يحدث : أن النبی صلى الله عليه وسلم خطب يوما فذكر رجلا من أصحابه قبض فكفن فى كفن

(١) انظر : بدائع المنائع ٣٠٧/١ ، الاختيار ٩٢/١ ، اللباب للميداني ١٣٠/١ ، شرح فتح القدير ١١٤/٢ ، الدرر شرح الفرر ١٠٧/١ ، بلغة السالك للصاوي ١٩٥/١ ، الفواكه الدواني ٢٩٦/١ ، الكافي لابن عبد البر ٢٣٤/١ ، منح الجليل ٤٩٥/١ ، المجموع شرح المذهب ١٩٧/٥ ، كشاف القناع ١٠٥/٢ ، الشرح الكبير للمقدسي ٣٣٩/٢ ، المحلى . ١١٤، ١١٣/٥

غير طائل ... وقال صلى الله عليه وسلم : " اذا كفن أحدكم أخاه ، فليحسن كفنه " .^(١)

وجه الدلالة :

أن قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : (فليحسن كفنه) : ليس المراد بإحسانه السرف فيه والمغالاة ونفاسته وإنما المراد منه نظافة الكفن ونقاؤه وكشافته وستره وتوسطه ، وكونه من جنس لباسه فى الحياة لأفخر منه ولا أحقر مادام ذلك فى الاستطاعة .

ثانيا : أن يكون أبيض اللون .

حيث هو اللون الذى يلبسه المحرم حال حياته وهو أكمل أحوال الحى .^(٣)

واستدلوا على ذلك :

بما رواه ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ألبسوا من ثيابكم البياض ،

(١) رواه مسلم عن جابر ، ورواه الترمذى عن أبى قتادة . انظر : تلخيص الحبير ١٠٩/٢ .

قال الشوكانى : "ورجال اسناده ثقات" . انظر : نيل الأوطار للشوكانى ٦٨/٤ .

صحيح مسلم ١٠/٧-١٢ كتاب الجنائز ، باب تسجية الميت وتحسين كفنه ، واللفظ له ، سنن الترمذى ٣/٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢ كتاب الجنائز ، باب ما يستحب من الأكفان .

سنن ابن ماجه ٤٧٣/١ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فيما يستحب من الكفن ، سنن أبى داود ١٩٨/٣ كتاب الجنائز ، باب فى الكفن ، مسند الامام أحمد ٢٩٥/٣ .

(٢)

نيل الأوطار للشوكانى ٦٨/٤ .

(٣)

انظر : البدائع للكاسانى ٣٠٧/١ ، منح الجليل لمحمد عليش ٤٩٥/١ ، مغنى المحتاج للشربيني ٣٣٨/١ ، الشرح الكبير للمقدسى ٣٤٠/١ ، المحلى ١١٩/٥ .

(١)

فانها خير ثيابكم ، وكفنوا فيها موتاكم " .

قال أبو عيسى : حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وهو

(٢)

الذى يستحبه أهل العلم .

وجه الدلالة :

يدل هذا الحديث على مشروعية لبس البياض واستحباب

(٣)

تكفين الموتى فى الثياب البيض .

(٤)

ثالثا : كونه قطنا .

عن عائشة رضى الله عنها قالت : "كفن النبى صلى الله

(٥) (٦)

عليه وسلم فى ثلاثة أثواب سحول كرسف ليس فيها قميص

(١) الحديث رواه الشافعى وأحمد وأصحاب السنن غير أبى داود ، ورواه النسائى وابن حبان والحاكم أيضا من حديث سمرة ، واختلف فى وصله ، ورواه ابن ماجه من حديث أبى الدرداء بلفظ آخر . انظر : تلخيص الحبير ٦٩/٢ .

ترتيب مسند الامام الشافعى ٢٠٧/١ فى صلاة الجنازة وأحكامها ، مسند الامام أحمد ١٠/٥ ، سنن الترمذى ٣٢٠/٣ كتاب الجنائز ، باب ما يستحب من الاكفان واللفظ له ، سنن أبى داود ٥١/٤ كتاب اللباس ، باب فى البياض سنن ابن ماجه ٤٧٣/١ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فيما يستحب من الكفن ، سنن النسائى ٣٤/٤ كتاب الجنائز ، باب أى الكفن خير ، مستدرک الحاكم ٣٥٥،٣٥٤/٣ كتاب الجنائز ، باب الكفن فى الثياب البيض أظهر وأطيب ، السنن الكبرى للبيهقى ٤٠٢/٣ كتاب الجنائز ، باب استحباب البياض فى الكفن .

(٢) انظر : سنن الترمذى ٣٢٠/٣ .

(٣) انظر : نيل الأوطار للشوكانى ٧٣/٤ .

(٤) انظر : البناية شرح الهداية ٩٦٧/٢ ، منح الجليل ٤٩٥/١ ، فتح العزيز للرافعى ١٣١/٥ ، الشرح الكبير للمقدسى ٣٣٩/٢ .

(٥) سحول : السحل والسحيل وجمعه أسحال ويقال سحول بالضم وهو ثوب أبيض لا يبرم غزله ولا يكون الا من قطن .

انظر : لسان العرب لابن منظور ١٩٥٧/٤ ، مادة (سحل) . وقيل هى منسوبة الى سحول مدينة باليمن يجلب منها هذه الثياب . انظر : تنوير الحوالك للسيوطى ٢٢٢/١ .

(٦) كرسف : القطن . انظر : القاموس المحيط ، مادة (الكرسف) .

(١)
ولاعمامة " .

الشاهد :

سحول : جمع سحل وهو الثوب الأبيض النقى ولا يكون الا من
(٢)
قطن . فكونه صلوات الله وسلامه عليه كفن فيها دليل على
مشروعية التكفين فى الثياب البيض .

رابعا : تجميره .

أى تطيبه بالبخور وتخميره : أى وضعه بعضه فوق بعض
ليعلق البخور به ، قبل أن يدرج فيها الميت وترا . ذهب الى
(٣)
ذلك جمهور الفقهاء .

وكيفيته :

بأن يجعل العود على النار فى مجمر ثم يبخر به الكفن
حتى يعبق رائحته ويكون ذلك بعد أن يرش عليه ماء الورد
لتعلق به الرائحة ، ولأن هذا عادة الحى عند غسله وتجديده
(٤)
ثيابه أن تجمر بالطيب والعود ، فكذلك الميت .

(١) قال ابن عبد البر : هذا أثبت حديث يروى فى كفن النبى
صلى الله عليه وسلم . انظر : تنوير الحوالك شرح موطأ
مالك للسيوطى ٢٢٣/١ .
صحيح البخارى ١٤٠/٣ كتاب الجنائز ، باب الكفن بغير
قميص ، صحيح مسلم ٧/ كتاب الجنائز ، باب تكفين
الميت .

(٢) انظر : فتح البارى ١٤٠/٣ .

(٣) انظر : البدائع ٣٠٧/١ ، تبیین الحقائق للزيلعى ٢٣٨/١
الاختيار لتعليق المختار لابن مودود ١٩٢/١ ، اللباب
للميدانى ١٣١/١ ، البناء شرح الهداية ٩٧٦/٢ ، أسهل
المدارك ٣٥٢/١ ، بلغة السالك للماوى ١٩٥/١ ، الشرح
المفير لأحمد الدردير ١٩٦/١ ، الخرشى ١٣٢/٢ ، منح
الجليل ٤٩٥/١ ، مغنى المحتاج ٣٣٩/١ ، الشرح الكبير
للمقدسى ٣٤٠/٢ .

(٤) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٤٠/٢ .

أولا : بالسنة :

عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 "إذا أجمرت الميث فأوتروا" .

(١)
 وفى رواية : "اجمروا كفن الميث" .

ثانيا : بالمأثور :

(٢)
 وذلك بما رواه البيهقى أن أسماء بنت أبى بكر الصديق
 قالت لأهلها : "اجمروا ثيابى إذا مت ولا تذروا على كفى
 حنوطا ولا تتبعونى بنار" .
 (٣)

(١) رواه ابن حبان والحاكم والبيهقى من حديث جابر ، انظر
 الدراية ٢٣١/١ .

جاء فى الجوهر النقى للماردينى : "حكى عن ابن معين
 أنه قال لم يرفعه الا يحيى بن آدم ولا أظنه الا غلطا" ،
 قال علاء الدين : كان ابن معين بناء على قاعدة أكثر
 المحدثين أنه اذا روى الحديث مرفوعا وموقوفا فالحكم
 بالوقف والصحيح الحكم بالرفع ، لأنه زيادة ثقة ، ولا شك
 فى توثيق يحيى بن آدم . كذا ذكره النووى ٤٠٥،٤٠٤/٣
 مطبوع مع السنن الكبرى للبيهقى .

قال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه
 انظر : مستدرک الحاكم ٣٥٥/٣ كتاب الجنائز ، باب اذا
 أجمرت الميث فأوتروا .

السنن الكبرى للبيهقى ٤٠٥/٣ كتاب الجنائز ، باب
 الحنوط للميت واللفظ له ، المصنف لابن أبى شيبة ٢٦٥/٣
 كتاب الجنائز ، باب من قال تجمر ثيابه وترا ، صحيح
 ابن حبان ١٥٠/٥ كتاب الجنائز ، باب لمن جمر الميت أن
 يجمره وترا .

(٢) أسماء بنت أبى بكر
 أسماء بنت أبى بكر الصديق زوج الزبير بن العوام ،
 ولدت قبل الهجرة بسبع وعشرين سنة ، روت عن النبى صلى
 الله عليه وسلم ، وروى عنها ابنها عبد الله وعروة
 وأحفادها عباد بن حمزة وعباد بن عبد الله وغيرهم ،
 تسمى بذات النطاقين ، قال عنها هشام بن عروة بلغت
 المائة ولم يسقط لها سن ولم ينكر لها عقل ، أسلمت
 وهاجرت الى المدينة ، ماتت بمكة فى جمادى الاولى سنة
 ثلاثة وسبعين .

انظر : أسد الغابة ٩/٦ ، شذرات الذهب ٤٢٦/١٢ .
 (٣) رواه البيهقى وابن أبى شيبة ، انظر : الدراية ٢٣٢/١ .
 السنن الكبرى للبيهقى ٤٠٥/٣ كتاب الجنائز ، باب
 الحنوط للميت واللفظ له ، المصنف لعبد الرزاق
 ٤١٨،٤١٧/٣ كتاب الجنائز ، باب الميث لا يتبع بمجرة ،
 الموطأ ص ١٥٠ كتاب الجنائز ، باب النهى عن أن يتبع
 الميث بنار .

أما الحكمة من ذلك :

أن المؤمن فى حياته اذا لبس ثوبه للجمعة والعيد تطيب
فكذلك بعد الموت يفعل بكفنه ، لانه يلبسه للعرض على ربه .
(١)

خامسا : أن يكون وترا .

(٢)
حيث يكفن الرجل فى ثلاث والمرأة فى خمسة أثواب .

واستدلوا على ذلك بالآتى :

- (١) بحديث عائشة رضى الله عنها المتقدم ذكره "كفن رسول
الله صلى الله عليه وسلم فى ثلاثة أثواب سحول كرسف.."
(٣)
- (٢) عن ليلى بنت قائف الثقفية قالت : "كنت فيمن غسل أم
كلثوم بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم عند وفاتها
وكان أول ما أعطانا الحقاء ، ثم الدرع ثم الخمار ، ثم
الملحفة ثم أدرجت فى الثوب الآخر ، قالت : ورسول الله
صلى الله عليه وسلم عند الباب معه كفنها يناولناها
(٥)
ثوبا ثوبا " .

- (١) انظر : المبسوط للسرخسى ٦٠/٢ ، البدائع ٣٠٧/١ .
- (٢) انظر : البدائع ٣٠٧، ٣٠٦/١ ، منح الجليل ٤٩٥/١ ،
الخرشى ١٢٧، ١٢٦/٢ ، الفواكه الدواني ٣٣٦/١ ، مغنى
المحتاج ٣٣٨، ٣٣٧/١ ، الشرح الكبير للمقدسى ٣٤١، ٣٣٩/٢
المحلى ١١٨، ١١٧/٥ .
- (٣) تقدم تخريج الحديث .
- (٤) ليلى بنت القائف :
ليلى بنت القائف الثقفية يروى ... عن داود بن مسعود
عن ليلى بنت القائف انها قالت : كنت فيمن شهد غسل أم
كلثوم ... الى آخر الحديث .
انظر : أسد الغابة ٢٥٩/٦ - ٢٦٠ .
- (٥) والحديث رواه أبو داود وهو من رواية محمد بن اسحاق ،
ولكنه صرح بالتحديث وفى اسناده أيضا نوح بن حكيم ،
قال ابن القطان مجهول وقال ابن حبان فى صحيحه حكى
ابن اسحاق ، كان قارئاً للقرآن وفى اسناده داود رجل
من بنى عروة بن مسعود ، فان كان داود بن عامر بن
عروة بن مسعود فهو ثقة ، وقد جزم بذلك ابن حبان وان
كان غيره فينظر فيه انظر : تلخيص الحبير ١١٠، ١٠٩/٢ .
سفن أبى داود ٢٠٠/٣ كتاب الجنائز ، باب فى كفن
المرأة ، مسند الامام أحمد ٣٨٠/٦ .

المبحث الرابع

فى صفة كفن الرجل والمرأة

المطلب الاول : فى صفة كفن الرجل

أولا : صفة كفن الرجل وآراء المذاهب فى ذلك .

كيف يكفن الرجل وهل يكون لباسه معتبر كحالة الحياة
أم الاحرام ؟

والجواب هو كالاتى :

اختلف الفقهاء فى صفة كفن الرجل الى ثلاثة مذاهب :

المذهب الاول :

أنه يكفن فى ثلاث لفائف بيض ليس فيها قميص ولاعمامة
ولايزيد عليها ولاينقص منها .

ذهب الى ذلك جمهور الفقهاء وهم المالكية فى رواية (١)
لهم ، والشافعية فى أصح وجه لهم ، والحنابلة فى رواية (٢)
وهو مذهب الظاهرية . (٣)
(٤)

المذهب الثانى :

أنه يكفن فى ازار ورداء وقميص .

- (١) انظر : حاشية الدسوقي ٤١٧/١ ، أسهل المدارك ٣٥٢/١ ،
الكافى لابن عبد البر ٢٣٤/١ ، الخرشى ١٢٦/٢ ، ١٢٧ .
(٢) انظر : مغنى المحتاج ٣٣٨/١ ، تحفة المحتاج للهيثمى
١١٨، ١١٧/٣ ، منهاج الطالبين للنووى ٣٢٨/٢ .
(٣) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٤١، ٣٣٩/٢ ، منتهى شرح
الارادات ٣٣٥/١ .
(٤) انظر : المحلى ١١٨/٥ .

(١) وهو مذهب الحنفية ، والمالكية فى الرواية الثانية ،
(٢)
والشافعية فى مقابل الأصح ، واليه ذهب الحنابلة فى الرواية
(٣)
الثانية لهم . (٤)

اذ جاء فى الشرح الكبير للمقدسى مانحه : "وان كفن فى
(٥)
قميص ومئزر ولفافة جاز" .

المذهب الثالث :

وهو كما ذهب اليه أصحاب المذهب الثانى الا أنهم
أضافوا العمامة .

(٦) وهو ما استحسنه متأخروا الحنفية ، واليه ذهب المالكية
(٧)
فى رأى ، والشافعية فى وجه . (٨)

الأدلة :

استدل أصحاب المذهب الأول القائل بأنه يكفن فى ثلاث
لفائف بيض ليس فيها قميص ولا عمامة :
أولا : بالسنة :

-
- (١) انظر : البدائع ٣٠٦/١ ، شرح فتح القدير ١١٤/٢ ، مختصر الطحاوى ٦٠/١ ، الاختيار لتعليل المختار لابن مودود ٣٥٢/١ ، تبیین الحقائق ٢٣٧/١ ، الباب للميدانى ١٣٠/١ .
 - (٢) انظر : حاشية الدسوقى ٤١٧/١ ، أسهل المدارك ٣٥٢/١ ، الكافى لابن عبد البر ٢٣٤/١ ، الخرشى ١٢٧، ١٢٦/٢ .
 - (٣) انظر : مغنى المحتاج ٣٣٨/١ ، تحفة المحتاج للهيثمى ١١٨، ١١٧/٣ ، منهاج الطالبين للنووى ٣٢٨/٢ .
 - (٤) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٤١، ٣٣٩/٢ ، منتهى شرح الارادات ٣٣٥/١ .
 - (٥) الشرح الكبير للمقدسى ٣٤١/٢ .
 - (٦) انظر : حاشية رد المحتار ٢٠٢/٢ .
 - (٧) انظر : بلغة السالك للصاوى ١٩٦/١ ، الفواكه الدوانى ٣٣٦/١ ، حاشية الدسوقى ٤١٧/١ .
 - (٨) انظر : مغنى المحتاج للخطيب الشربينى ٣٣٨/١ .

بما اتفق عليه الشيخان من حديث عائشة رضى الله عنها
"أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كفن فى ثلاثة أثواب بيض
سحولية ليس فيها قميص ولا عمامة" (١).

ثانيا : بالمأثور :

وذلك بما رواه عبد الرزاق عن مولى لأبى هريرة قال
لأهله عند موته : "لاتعممونى ولا تقمصونى ، فان رسول الله صلى
الله عليه وسلم لم يعمم ولم يقمص" (٢).

وجه الدلالة من الحديث والاثار :

كونه صلوات الله وسلامه عليه كفن بغير قميص دليل على
مشروعية ذلك ، وأنه من السنة ، ويؤيد ذلك نهى أبى هريرة
عن مخالفته ، وأن الله تخير لنبيه صلوات الله وسلامه عليه
أفضل الأحوال . (٣)

واستدل أصحاب المذهب الثانى : القائل انه يكفن
بالقميص والمئزر واللفافة بما يأتى :

أولا : بالسنة أيضا :

- (١) حديث عائشة رضى الله عنها متفق عليه ، وفى رواية لأبى
داود ثلاثة أثواب يمانية بيض ، وفى رواية للنسائى ،
فذكر لعائشة قولهم : فى ثوبين وبرد حبرة ، فقالت :
قد أتى بالبرد ولكنهم ردوه ، ولمسلم : أما الحلة
فانما شبه على الناس ، انها اشترت له ليكفن فيها
فتركت . انظر : تلخيص الحبير ١٠٨/٢ .
صحيح البخارى ١٤٠/٣ كتاب الجنائز ، باب الكفن بغير
قميص (واللفظ له) ، صحيح مسلم ٩٠٧/٧ ، سنن أبى داود
١٩٨/٣ كتاب الجنائز ، باب فى الكفن ، سنن النسائى
٣٦٠٣٥/٤ كتاب الجنائز ، باب كفن النبی صلى الله عليه
وسلم ، سنن الترمذى ٣٢٢٠٣٢١/٣ كتاب الجنائز ، باب
ما جاء فى كفن النبی صلى الله عليه وسلم .
(٢) المصنف لعبد الرزاق ٤٢٦/٣ كتاب الجنائز ، باب الكفن .
(٣) جاء فى المحلى أن أبا هريرة قال لأهله : "لاتقمصونى .."
انظر : المحلى ١٢٠/٥ .

(١) وذلك بما رواه ابن عباس رضى الله عنهما قال : "كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ثلاثة أثواب نجرانية الحلة ثوبان وقميصه الذى مات فيه " .^(١)

قال أبو داود : قال عثمان : "فى ثلاثة أثواب حلة حمراء وقميصه الذى مات فيه " .^(٢)

(٢) وبما اتفق عليه الشيخان عن نافع عن ابن عمر قال :
"أن عبد الله بن أبى لما توفى جاء ابنه الى النبى صلى الله عليه وسلم قال : يارسول الله : أعطنى قميصك أكفنه فيه ، وصل عليه واستغفر له ، فأعطاه النبى صلى

(١) الحلة : رداء وقميص وتماهما العمامة ، وأنكر أن تكون الحلة أزار ورداء وحده ، قال اليمامى : الحلة كل ثوب جيد جديد تلبسه غليظ أو رقيق ، ولا يكون الا ذا ثوبين ، ويقال انها ثلاثة أثواب ، وقيل ثوبين من جنس واحد .
انظر : لسان العرب ٩٧٨/٢ ، مادة (حلل) .

(٢) رواه أبو داود عن ابن عباس وفى اسناده يزيد بن أبى زياد وقد تغير وهذا من أضعف حديثه ، وقال النووى أنه مجمع على ضعف يزيد المذكور وقد بين مسلم أنه صلى الله عليه وسلم لم يكفن فى الحلة وإنما شبه على الناس .

انظر : تلخيص الحبير ١٠٨/٢ ، الدراية ٢٣٠/١ .
سنن أبى داود ١٩٩/٣ كتاب الجنائز ، باب فى الكفن .
(٣) عبد الله بن أبى بن مالك بن عبيد بن مالك بن سالم ، وهو الحبلى ، وكان عبد الله بن أبى سيد الخزرج فى آخر جاهليتهم وأراد قومه أن يتوجوه ، فلما قدم النبى صلى الله عليه وسلم وظهر الاسلام أسلم ولكنه بغى وناقض فأتضع شرفه ، وهو ابن سلول وسلول امرأة من خزاعة ، وابنه عبد الله بن عبد الله أسلم عبد الله فحسن اسلامه وشهد بدرا وأحدا والخندق والمشاهد كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكان يغمه أمر أبيه ويثقل عليه لزوم المنافقين اياه ، ومات أبوه بعد غزوة تبوك فأتاه الرسول صلى الله عليه وسلم فشده وصلى عليه ووقف على قبره وعزى عبد الله بن عبد الله عن أبيه عند القبر ، قتل يوم (جوانا) شهيدا سنة اثنتى عشرة فى خلافة أبى بكر .
انظر : طبقات ابن سعد ٥٤٠/٣ - ٥٤٢ .

(١)

الله عليه وسلم قميصه . فقال : آذنى أصل عليه " .

وجه الدلالة من الحديثين :

انه لو لم يكن القميص مشروعا فى التكفين لم يكفن فيه الرسول صلوات الله وسلامه عليه غيره ولم يكفونه الصحابة رضوان الله عليهم فيه بعد موته .

ثانيا : بالمأثور :

وذلك بما رواه البخارى عن عائشة رضى الله عنها قالت "دخلت على أبى بكر رضى الله عنه فقال : فى كم كفنتم النبى صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : فى ثلاثة أشواب بيض سحولية ليس فيها قميص ولا عمامة . وقال لها : فى أى يوم توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : يوم الاثنين . قال : فى أى يوم هذا ؟ قالت : يوم الاثنين . قال : أرجو فيما بينى وبين الليل . فنظر الى ثوب عليه كان يمرض فيه ، به ردع من زعفران فقال : اغسلوا ثوبى هذا وزيدوا عليه ثوبين فكفنوني فيهما . قلت : ان هذا خلق . قال : ان الحى أحق بالجديد من الميت انما هو للمهلة " . (٣) (٤)

- (١) صحيح البخارى ١٣٨/٣ كتاب الجنائز ، باب الكفن فى القميص الذى يكف أو لا يكف ، ومن كفن بغير قميص (واللفظ له) ، صحيح مسلم ١٢٠/١٧ صفات المنافقين وأحكامهم .
- (٢) ردع : المتلطف بالطيب والزعفران .
انظر : القاموس المحيط ، مادة (لطخ) .
- (٣) للمهلة : والمهل النحاس المذاب ، وقيل هو دردى الزيت والمهل أيضا : القيقح والمديد ، وهو المقمود .
انظر : لسان العرب لابن منظور ٤٢٨٨/١ ، مادة (مهل) .
- (٤) رواه البخارى عن طريق هشام عن عروة ، والحاكم من طريق عبد الله البهنسى ، وكذلك رواه عبد الرزاق عن معمر عن الزهرى ، واسناده صحيح .
انظر : تلخيص الحبير ١٤٣/٢ ، الدراية ٢٣١/١ . =

وجه الدلالة :

أن أبا بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل ذلك إلا لعلمه بمشروعيته .

ثالثا : بالمعقول :

"أن أدنى ما يلبسه الرجل حال حياته ثوبان ألا ترى أنه يجوز له أن يخرج فيهما ويصلى فيهما من غير كراهة ، فكذا يجوز أن يكفن فيهما أيضا" .^(١)

واستدل أصحاب المذهب الثالث القائل أن الميت يعمم

بالإضافة إلى القميص بالآتي :

بالمأثور :

(١) مارواه عبد الرزاق في مصنفه عن نافع قال : "كان ابن عمر يسدل طرف العمامة على وجه الميت" .^(٢)

وعلى السرخسى في جعل ذنب العمامة على وجه الميت

بالآتي :

أن الحكمة في جعل ذنب العمامة على وجه الميت بخلاف

= صحيح البخارى ٢٥٢/٣ كتاب الجنائز ، باب موت يوم الاثنين ، المصنف لعبد الرزاق ٤٢٣/٣ كتاب الجنائز ، جماع أبواب عدد الكفن وكيف الحنوط ، المصنف لابن أبى شيبة ٢٥٩/٣ كتاب الجنائز ، باب في كم يكفن الميت ، سنن ابن حبان ١٦/٥ كتاب الجنائز ، فصل في التكفين ، مسند الإمام أحمد ٤٠/٦ .

أن قول أبى بكر رضى الله عنه إنما هو للمهلة : يدل ذلك أنه كان يرى عدم المغلاة في الأكفان ، ولا يعارضه حديث جابر رضى الله عنه في الأمر بتحسين الكفن كما تقدم فإنه يجمع بينهما بحمل التحسين على الصفة ، وحمل المغلاة على الثمن ، وقيل التحسين حق للميت فإذا أوصى بتركه اتبع كما فعل الصديق .

انظر : نيل الأوطار للشوكانى ٦٩/٤ .

(١) انظر : البدائع للكاسانى ٣٠٧/١ .

(٢) انظر : المصنف لعبد الرزاق ٤٢٥/٣ كتاب الجنائز ، باب الكفن .

حالة الحياة ، فانه يرسل ذنب العمامة من قبل القفا لمعنى
(١)
الزينة ، وبالموت قد انقطع كل ذلك .

(٢) وعن عبد الرزاق أيضا عن ابن عمر : "كان يكفن أهله فى
(٢)
خمسة أثواب منها عمامة ، وقميص ، وثلاث لفائف" .

مناقشة الأدلة :

أجاب أصحاب المذهب الثانى وهم القائلون بأنه يكفن فى
القميص على ما استدل به أصحاب المذهب الاول وهم القائلون
بأن الميت يكفن فى ثلاث لفائف بالآتى :

(١) أن الأخذ برواية ابن عباس أولى من الأخذ بحديث عائشة
رضى الله عنها ، لأن ابن عباس رضى الله عنهما حضر
تكفين رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفنه ، وعائشة
رضى الله عنها ما حضرت ذلك .

(٢) أن معنى قولها ليس فيها قميص : أى لم يتخذ قميصا
جديدا .

(٣) أن حال ما بعد الموت معتبر بحال حياته ، والرجل فى
حال حياته يخرج فى ثلاثة أثواب عادة قميص وسراويل
وعمامة . فالأزار بعد الموت قائم مقام السراويل فى
حال الحياة ، لأنه فى حال حياته إنما كان يلبس
السراويل لئلا تنكشف عورته عند المشى وذلك غير محتاج
(٣)
اليه بعد موته فأقيم الأزار مقامه .

-
- (١) انظر : المبسوط للسرخسى ٦٠/٢ .
(٢) انظر : المصنف لعبد الرزاق ٤٢٥/٣ ، السنن الكبرى
للبيهقى ٤٠٢/٣ كتاب الجنائز ، باب جواز التكفين فى
القميص .
(٣) انظر : بدائع المنائح ٣٠٦/١ ، المبسوط ٦٠/٢ .

(٤) ان العمل بما رويناه أولى ، لأنه فعل النبی صلی الله عليه وسلم فی عبد الله بن أبی ، وفعل بعض الصحابة فلا يعارض فعل النبی صلی الله عليه وسلم مع أن مارواه أبو هريرة معارض بما رويناه من حديث ابن عباس رضی الله عنهما .^(١)

أجاب أصحاب المذهب الأول وهم القائلون بأن الميت لا يقيم ولا يعمم بالآتى :

أنه لا يعمم فإنه لو كان مشروعاً لفعله الصحابة برسول الله صلی الله عليه وسلم ، ولاستفيض ، ولأنه لو عمم لكان شفعاً والسنة لا يثار .^(٢)

وأن ما استدلووا به مردود بالآتى :

(١) قال الترمذی فی الجامع الصحيح : "حديث عائشة حديث حسن صحيح ، قد روى فی كفن النبی صلی الله عليه وسلم روايات مختلفة . وحديث عائشة أصح الأحاديث التي رويت فی كفن النبی صلی الله عليه وسلم ، والعمل على حديث عائشة عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبی صلی الله عليه وسلم وغيرهم" .^(٣)

(٢) ويؤيد ذلك أنها لما ذكر لها قول الناس أن النبی صلی الله عليه وسلم كفن فی برد قالت : "... قد أتى بالبرد ولكنهم ردوه ولم يكفنوه فيه " فحفظت ما أغفلت غيرها .^(٤)

(١) انظر : تبیین الحقائق ٢٣٧/١ .
 (٢) انظر : المحلى لابن حزم ١٢٠/٥ .
 (٣) الجامع الصحيح للترمذی ٣٢٢/٣ .
 (٤) رواه النسائي ، انظر : تلخیص الحبير ١٠٨/٢ .
 سنن النسائي ٢٦/٤ ، كتاب الجنائز ، باب كفن النبی صلی الله عليه وسلم .

وقالت أيضا رضى الله عنها : " أدرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حلة يمنية كانت لعبد الله بن أبى بكر ثم نزعته عنه وكفن فى ثلاثة أثواب سحول يمانية ليس فيها عمامة ولا قميص فرفع عبد الله الحلة فقال : أكفن فيها ثم قال : لم يكفن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وأكفن فيها فتصدق بها " .^(١)

(٣) أن الاحرام أكمل أحوال الحى ، والمحرم لا يلبس المخيط فكذلك حال الموت .

(٤) أما فى الباس النبى صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبى قميصة فانما فعل ذلك تكرامة لابنه عبد الله بن عبد الله بن أبى ، لأنه كان سأل ذلك ليتبرك به أبوه ، ويندفع عنه العذاب ببركة قميص رسول الله صلى الله عليه وسلم .^(٢)

وقيل انما فعل ذلك لطيب قلب ابنه ، وقيل لأن الميت المنافق كان كسا العباس رضى الله عنه عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبا حين أسر يوم بدر فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبا بدله لئلا يبقى لكافرا عنده يد . وكان هذا قبل أن ينهى عن الصلاة عن المنافقين . ثبت ذلك فى الصحيحين .^(٣)

(٥) وأن مفعله أبو بكر الصديق رضى الله عنه من الوصية

(١) صحيح مسلم ٩/٧ كتاب الجنائز ، باب التكفين (واللفظ له) ، السنن الكبرى للبيهقى ٤٠٠/٣ كتاب الجنائز ، باب بيان عائشة رضى الله عنها الاشتباه فى ذلك على غيرها (أى الكفن فى ثلاثة أثواب) .
(٢) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٤٠، ٣٣٩/٢ .
(٣) انظر : المجموع شرح المذهب ١٩٤/٥ ، شرح النووى مطبوع مع صحيح مسلم ١٢٢/١٧ .

بتكفينه فى شوبيه ، يحتمل أن يكون اختار ذلك الشوب
بعينه لمعنى فيه كالتبرك به لكونه صار اليه من النبى
صلى الله عليه وسلم أو لكونه قد جاهد فيه أو تعبد
(١)
فيه .

وأجيب عن المذهب الثالث وهم القائلون بأن الميت يعمم
بأنه مردود بأثر أبى هريرة رضى الله عنه ، وإذا ثبت أنه
كفن فى قميص ثبت العمامة إذ لا فرق بينهما .
(٢)

الرأى الراجح :

من كل ماسبق عرضه يترجح لنا ماذهب اليه أصحاب المذهب
الأول وهم جمهور الفقهاء من أن الميت لايقمص ولايعمم لسلامة
أدلتهم ، حيث انه يعتبر أكمل الكفن .

(١) انظر : نيل الأوطار للشوكانى ٧٠٠، ٦٩/٤ .

(٢) انظر : المجموع شرح المذهب ١٩٤/٥ .

المطلب الثانى : مفة كفن المرأة
وآراء الفقهاء فى ذلك

المرأة ملزمة حال حياتها بالتستر وهى تلبس المخيط حال احرامها ، فهل هى كذلك بعد موتها تخالف الرجل فى كيفية تكفينها أم تكفن كالرجل ؟

والجواب هو كالاتى : ان المرأة مطلوب فى حقها الستر سواء أكانت حية أم ميتة ، فتزيد فى حال حياتها على الرجل فى الستر لزيادة عورتها ، فكذاك بعد الموت .

(١) حيث ذهب جمهور الفقهاء الى أنها تكفن فى خمسة أثواب قال ابن المنذر : أكثر أهل العلم يرى أن تكفن المرأة (٢) والخنثى فى خمسة أثواب .

واستدلوا على الاثواب الخمسة :

بما روته لىلى بنت قانف الشقفية قالت : كنت فىمن غسل أم كلثوم بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم عند وفاتها وكان أول ماأعطانا الحقاء ، ثم الدرع ثم الخمار ، ثم الملحفة ثم أدرجت فى الثوب الآخر . قالت ورسول الله صلى

- (١) انظر : شرح فتح القدير ١١٥/٢ ، البدائع ٣٠٧/١ ، منح الجليل ٤٩٥/١ ، الخرشي ١٢٦/٢ ، الفواكه الدواني ٣٣٦/١ ، مغنى المحتاج ٣٣٨،٣٣٧/١ ، الشرح الكبير للمقدسى ٣٤١/٢ ، المحلى ١٢٠/٥ .
- (٢) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٤١/٢ .
- (٣) الحقا : والحقو معقد الازار ، والحقوة والحقاء ، كله الازار ، كأنه سمي بما يلاث عليه .
- (٤) انظر : لسان العرب ، مادة (حقا) .
- (٥) الدرع : ودروع المرأة قميمها .
- (٦) انظر : القاموس المحيط ، مادة (درع) .
- (٧) الخمار : الخمرة كاللحفة من اللحاف ، وتخمرت به واختمرت لبسته ، والتخمير التغطية .
- (٨) انظر : القاموس المحيط ، مادة (الخمر) .
- (٩) الرداء : ملحفة ، وتردت الجارية توشحت ولبست الرداء .
- (١٠) انظر : القاموس المحيط ، مادة (ردى) .

الله عليه وسلم عند الباب معه كفنها يناولناها ثوبا^(١)
ثوبا " .

وعلى الرغم أن الحديث صريح فى خمسة أثواب إلا أنهم
اختلفوا فى صفة هذه الأثواب الخمسة الى خمسة أقوال وهو
كالآتى :

الأول : ازار وخمار ودرع ولفافتان .^(٢)

وهو الصحيح كما نص عليه فى الحديث ، وهو رواية^(٣)
للمالكية وفى أصح قول للامام الشافعى - وهو مذهبه فى^(٤)
القديم - وذكر المزنى ان الامام الشافعى كان يذهب الى^(٥)
القديم ، وهو مذهب الحنابلة وقول للحسن .^(٦)

حيث ان الحديث صريح فى صفة تكفين ابنته صلى الله
عليه وسلم .

الثانى : ازار وخمار وثلاث لفائف .

وهو رواية للمالكية ، وقول للامام الشافعى فى الجديد .^(٧)
وعلوا ذلك :

أن لا يكون فيها درع لأن القميص إنما تحتاج اليه المرأة
لتستتر به فى تصرفها والميت لا يتصرف .^(٨)
^(٩)

-
- (١) تقدم تخريجه .
(٢) ازار : أزر به الشيء أحاط ، والازار معروف هو الملحفة
يذكر ويؤنث ويقال تنزر ومثزرة .
انظر : لسان العرب ١/٧٠-٨٠ ، مادة (أزر) .
(٣) انظر : الخرشى ١٢٧/٢ .
(٤) انظر : المجموع شرح المذهب ٥/٢٠٥، ٢٠٦ .
(٥) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٢/٣٤١ .
(٦) انظر : المحلى ٥/١٢٠ .
(٧) انظر : الشرح الصغير للدردير ١/١٩٦ .
(٨) انظر : المذهب ١/١٣٨ .
(٩)

الثالث : درع وخمار ، ولفافة ومنطقة ورداء ، وبه قال النخعي .

الرابع : درع وخمار ولفافتان وخرقة ، وبه قال ابن سيرين والحنفية . (٢) (٣)

واختلف جمهور الفقهاء فيما بينهم حول خرقة تربط على وسط المرأة تحت اللفافة هل تعتبر خامسة ، وتحسب من الاكفان أم لا ؟ وأين يكون موضعها ؟

هل يربط بها ثدياها أم يشد فخذاها ؟ واختلفوا في طولها هل هي الى الفخذين أم الى السرة أم الى الركبتين ؟ أما طولها فقد اختلف الفقهاء فيه حيث قالوا انه يربط بها ثدياها وطولها الى السرة ، وقيل الى الركبة .

وفائدته : أن في شد تلك الخرقة على وسط المرأة يأمن من انتشار الكفن عليها اذا حملت على السرير . (٤)

(١) منطقة : والمنطق والنطاق ، المنطقة : كل ما شد به وسطه وغيره ، وجمعه مناطق وهو أن تلبس المرأة ثوبها ثم تشد وسطها بشيء ترفع وسط ثوبها وترسله الى أسفل عند معاناة الاشغال .

انظر : لسان العرب ١/٤٤٦٢-٤٤٦٣ ، مادة (نطق) . (٢)

انظر : المحلى ١٢٠/٥ . (٣) انظر : البدائع ١/٣٠٧ ، شرح فتح القدير ٢/١١٥ ، الاختيار لابن مودود ١/٩٣ ، حاشية رد المحتار ٢/٢٠٣ ، تبیین الحقائق ١/٢٣٨ ، مختصر الطحاوى ص ٤٩ . ولم أجد للظاهرية نما صريحا في اختيارهم أي قول من هذه الأقوال ، ولكنه يبدو الأول حيث بدأوا بذكره رواية عن الحسن .

انظر : المحلى ١٢٠/٥ . (٤) انظر : بدائع الصنائع ١/٣٠٧ ، شرح فتح القدير ٢/١١٥ ، الاختيار ١/٩٣ ، حاشية رد المحتار ٢/٢٠٣ ، مختصر الطحاوى ص ٤٩ ، تبیین الحقائق ٢/٢٣٨ ، الباب للميداني ١/١٣٠ ، الخرشى ٢/١٣٧ ، الفواكه الدواني ١/٣٣٦ ، المجموع شرح المذهب ٥/٢٠٧ ، المغنى لابن قدامة ٢/٣٤٢ .

الخامس : ذهب بعض فقهاء الحنفية والمالكية الى القول^(١)
^(٢) بالمقنعة والخمار يرسل على وجهها .
والمحيح : أن المرأة لاتحتاج اليهما ، لأن الكفن يكون
سابغا عليها ويغطي وجهها .

الرأى الراجح :

من كل ماسبق عرضه يترجح لنا ماذهب اليه جمهور
الفقهاء وهم أصحاب المذهب الأول من أن المرأة تكفن فى ازار
وخمار ودرع ولفافتين ، ولايحسب فى شىء من ذلك الخرق
ولاالعصائب التى تشد عليها . والافضل أن يربط بها ثدياها ،
فان ربط فخذها بأن كان طويلا فحسن . والله أعلم .

(١) انظر : البدائع ٣٠٧/١ .
(٢) انظر : العمدة لابن قدامة ص ٣٣ .
(٣) المقنعة : ماتقنع به المرأة رأسها .
انظر : القاموس المحيط ، مادة (القنوع) .

المبحث الخامس

فى كيفية ترتيب الأكفان

ان من الامور المندوبة بعد غسل الميت تجفيفه وعدم
(١)
تأخير التكفين عن الغسل .

بعد أن عرفنا صفة كفن كل من الرجل والمرأة نريد
معرفة كيفية تكفينهما ، حيث كان هذا موضوع خلاف كبير بين
الفقهاء سواء فى صفة تكفين الرجل أو المرأة .

وبيان ذلك على الوجه التالى :
وقبل أن نبدأ نود أن نوضح صفة اللفائف التى يشترك
فيها كل من المرأة والرجل .

المطلب الأول : فى ترتيب اللفائف

ان من المستحب أن تؤخذ أوسع اللفائف وأحسنها فتبسط
(٢)
أولاً لتظهر للناس ، لأن هذا عادة الحى يجعل الظاهر أفخر
ثيابه ويجعل عليها حنوطاً ، ثم تبسط الثانية التى تليها فى
الحسن والسعة عليها ويجعل فوقها حنوطاً ، ولا يجعل على وجه
(٣)
العليا ولا على النعش شيئاً من الحنوط .

-
- (١) انظر : الخرشى ١٢٥/٢ ، حاشية رد المحتار ٢٠٤/٢ .
(٢) والأفضل بعد بسط اللفافة الأولى وضع الشداد والأربطة ثم
توضع اللفافة الثانية كما سيأتى بيانه . وهو مذهب
جمهور الفقهاء .
انظر : الباب للميدانى ١٣١/١ ، مواهب الجليل ٢٢٥/١
المجموع شرح المذهب ٢٠٧/٥ ، المغنى لابن قدامة ٣٤٢/٢ .
(٣) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٤٠/٢ ، كشاف القناع
١٠٦/٢ ، الكافى لابن قدامة ٢٥٦/٢ ، البدائع ٣٠٨/١ ،
مغنى المحتاج ٣٣٨/١ ، ٣٣٩ .

لأن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله عنها قالت :
(١)
"لا تجعلوا على أكفانى حنوطاً" .

فبيسط من يكفن الرجل اللفائف الثلاث فوق بعض ليوضع
عليها مرة واحدة ولا يحتاج الى حمله ووضعه على واحدة بعد
(٢)
واحدة .

واختلف الفقهاء فى صفة هذه اللفائف هل هى متساوية أم
متفاوتة الى مذهبين :

المذهب الأول :

وهو مذهب اليه جمهور الفقهاء الى أنها متفاوتة كما
أسلفنا ، حيث تبسط أحسن اللفائف وأوسعها وهو مذهب اليه
(٣) (٤) (٥)
الحنفية والمالكية ، والشافعية فى وجه لهم ، وهو مذهب
(٦)
الحنابلة .

المذهب الثانى :

وهو مذهب اليه الشافعية فى الوجه الآخر وهو أن تكون
(٧)
اللفائف متساوية ، حيث جاء مانصه فى المجموع للنووى :

-
- (١) تقدم تخريجه .
(٢) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٤٠/٢ ، كشاف القناع
١٠٦/٢ ، الكافى لابن قدامة ٢٥٦/٢ ، البدائع ٣٠٨/١ ،
مغنى المحتاج ٣٣٩،٣٣٨/١ .
(٣) انظر : الاختيار ٩٣،٩٢/١ ، شرح فتح القدير ١١٦،١١٥/٢
البدائع ٣٠٨/١ .
(٤) انظر : التاج والاكلیل لابن المواق ٢٥٥/٢ ، أسهل
المدارك ٣٥٣،٣٥٢/١ ، الفواكه الدوانى ٣٣٧/١ .
(٥) انظر : الاقناع للشربينى ٢٤٣/٢ ، حاشية الشيروانى
١٢٠/٣ ، المذهب للشيرازى ١٣٧/١ ، مغنى المحتاج ٣٣٨/١
المجموع ١٩٩/٥ .
(٦) انظر : كشاف القناع ١٠٦/٢ ، الشرح الكبير للمقدسى
٣٤٠/٢ ، الكافى لابن قدامة ٢٥٦/١ .
(٧) انظر : تحفة المحتاج بشرح المنهاج ١٢٠/٣ ، مغنى
المحتاج ٣٣٨/١ .

"تكون متساوية فى الطول والعرض ويستوعب كل واحدة منها
(١)
جميع البدن".

ثم يحمل الميت الى الاكفان مستورا ويترك على الكفن
مستلقيا على ظهره ، ويكون الذى عند رأسه أكثر مما عند
(٢)
رجليه .

وهل تجعل يداه على صدره اليمنى على اليسرى أو يرسلان
فى جنبه ؟

والجواب : لاختلاف فى أن توضع يداه على صدره اليمنى على
(٣)
اليسرى أو يرسلان فى جنبه ، فكل ذلك حسن محصل للغرض .

-
- (١) ٢٠٦/٥ .
(٢) انظر : الكافى لابن قدامة ٢٥٦/١ .
(٣) انظر : مغنى المحتاج ٣٣٩/١ ، حاشية البجيرمى ٢٤٣/٢ .

(*)
المطلب الثانى : فى طول الازار

- اختلف الفقهاء أيضا فى طول الازار حيث :
- (١) ذهب الشافعية الى القول بأنه يكون من سرتة الى ركبتة
- (٢) بينما ذهب المالكية الى أنه ينبغى أن يكون ساترا للميت من حقويه الى نصف ساقيه .
- (٣) ونص ابن الهمام فى شرح فتح القدير بقوله : "وأنا لأعلم وجه مخالفة ازار الميت ازار الحى من السنة ، وقد قال عليه الصلاة والسلام فى ذلك المحرم الذى وقصته راحلته : "كفنوه فى ثوبيه ... " وهما ثوبا احرامه ازاره ورداؤه ، ومعلوم أن ازاره من الحقو ، وكذا أعطى اللاتى غسلن ابنته حقوة .
- وروى حقوة فى حديث غسل زينب وهو فى الاصل معقد الازار للمجاورة .

وهذا ظاهر فى ان ازار الميتة كازار الحى من الحقو فيجب كونه فى الذكر كذلك لعدم الفرق فى هذا .

- (*) حيث ذهب بعض الحنفية الى أن طول الازار من القرن الى القدم وفى أحد الوجهين للشافعية أن تكون قطع الاكفان متساوية فى الطول والعرض ويستوعب كل واحدة جميع البدن . حاشية رد المحتاج ٢/٢٠٢ ، المجموع ٥/٢٠٦ .
- (١) انظر : حاشية الشيروانى ٣/١٢٠ .
- (٢) انظر : حاشية العدوى على الخرشي ٢/١٢٧ ، مواهب الجليل ٢/٢٢٥ .
- (٣) ابن الهمام :
- محمد بن عبد الواحد بن عبد الحميد بن مسعود السيواسى كمال الدين المعروف بابن الهمام ، من علماء الحنفية عارفا بأصول الفقه والتفسير والفرائض والفقه والحساب واللغة ، ولد بالاسكندرية عام ٧٩٠هـ ، نبغ بالقاهرة وجوار بالحرمين ، كان معظما عند الملوك ، من كتبه :
- فتح القدير فى شرح الهداية وغيرها .
- انظر : الاعلام ٦/٢٥٥ .
- (٤) انظر : شرح فتح القدير ٢/١١٥ ، ١١٦ .
- (٥) تقدم تخريج الحديث .
- (٦) انظر : شرح فتح القدير ٢/١١٥ ، ١١٦ .

الرأى الراجع :

ان ازار الميت كازار الحى من السرة الى الركبة أو الى نصف ساقيه وذلك لظاهر النص ، ولكن لامانع اذا كان أطول من ذلك مراعاة لحق الميت من زيادة الستر ، وكان قصيرا حال الحياة حيث يكون أسهل فى المشى والحركة والميت لا يحتاج الى شئ منها ، بالإضافة الى أن ماجاء فى النهى عن جر الازار خيلاء حال الحياة ولا يكون من ذلك شئ فى حق الميت حيث انقطع كل ذلك بالموت . أما ازار الميتة فيكون الى القدم ، لأن الستر مطلوب فى حقها حية وميتة .. والله أعلم .

المطلب الثالث : فى اللقافة التى تلى الازار

أما اللقافة التى تلى الازار وهى الرداء :
 (١) فطولها من عنقه لكعبه ، وكذا طول القميص الذى يكفن
 (٢) فيه فيمن ذهب الى القول بتكفينه فيه .
 (٣)

- (١) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٠٦/٥ .
 كعبه : قيل هو العظم الناشز عند ملتقى الساق والقدم
 انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (كعب) .
 (٢) وذهب الحنابلة الى أن القميص الذى يلبس الميت كقميص
 الحى ، بينما ذهب الحنفية الى أنه بلاكمين ولادخريص
 وهى الفتحتان التى فى جانب القميص التى تساعد على
 المشى .
 انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٤١/٢ ، حاشية رد
 المحتار ٢٠٢/٢ ، البناية ٩٨١/٢ .
 (٣) انظر : حاشية رد المحتار ٢٠٢/٢ ، ولم يذكر المالكية
 طول القميص فيما وقع تحت يدي من المراجع .

المطلب الرابع : فى اللقافة التى تلى الرداء

وهى القطعة الثالثة ، فهى تستر جميع البدن وتزيد على مافوق القرن والقدم ليلف فيها الميت وتربط من الأعلى والأسفل ان خاف انتشارها ، فاذا وضعه فى القبر حلها ، لأن
(١)
عقد هذا انما كان للخوف من انتشارها وقد أمن بدفنه .

(١) انظر : حاشية رد المحتار ٢/٢٠٢ ، أسهل المدارك ١/٣٥٢، ٣٥٣ ، حاشية العدوى على رسالة أبى زيد ١/٣٦٨ ، المجموع شرح المذهب ٥/٢٠٧ ، الشرح الكبير للمقدسى ٢/٣٤٠ .

المبحث السادس

فى تحنيط الميت
وآراء الفقهاء فى ذلك

المطلب الأول : فى التحنيط لغة واصطلاحاً

بعد أن عرفنا طول الأكفان وكيفية ترتيبها نود أن نبين أن الإسلام كما فرض تكفين الميت ندب إلى تحنيطه ، وذلك أن المسلم شرف أعضائه بالسجود ، فشرفت هذه الأعضاء بعد موته بتحنيطها .

فعلى الرغم من أن الكافور كان فى آخر غسلة يغسل بها الميت ، فإنه بعد وضعه على الأكفان يندب أن يحنط به .
ومانريد معرفته هو : ماهو الحنوط ؟ ومافائدته ؟
وماهى تلك المواضع التى تحنط ؟ وحكم وضع الحنوط على القطن ؟

سأتناول هذا بالتفصيل :

أولاً : الحنوط لغة واصطلاحاً :

(أ) الحنوط لغة :

الحنوط : مصدر حنط يحنط حنوطاً وحناطاً ، والحنوط طيب يخلط للميت خاصة مشتق من نبات الرمث لأن الرمث إذا أحنط^(١) كان لونه أبيض يضرب إلى الصفرة ، وله رائحة طيبة .

(١) انظر : لسان العرب لابن منظور ١٠٢٣/٢ ، ١٠٢٤ ، مادة (حنط) .

(ب) أما الحنوط المتعارف عليه عند الفقهاء فهو كما ذكره

صاحب البناية : "مايخلط من الطيب لاكفان الموتى" .^(١)

وهو عبارة عن المنديل بنوعيه الأحمر والأبيض وكافور

^(٢)

وذريعة قصب ومسك .

ويكره أن يطيب بورس وزعفران لأنه ربما ظهر لونه على

الكفن ، ولأنه يستعمل غذاء وزينة ولا يعتاد التطيب به ،

ويكره طليه بصبر ليمسكه ، ما لم يرد نقل الميت من مكان لآخر

^(٣)

فيباح ذلك للحاجة .

وعطف الكافور عليه عطف الجزء على الكل ، لأنه حينئذ

الجزء الأعظم من الطيب لتأكد أمره ، ولأن المراد زيادته على

^(٤)

مايجعل في أصول الحنوط .

^(٥)

فإن لم يوجد فأي طيب مثل ماء الورد وغيره على أن

تكون هذه العطورات مشروعة كالعطورات الزيتية وغيرها .

(١) ٩٥٧/٢ .

(٢) انظر : المجموع شرح المذهب ١٩٩/٥ .

(٣) انظر : كشاف القناع ١٠٦/٢ .

(٤) انظر : حاشية القليوبي ٣٢٩/١ ، مغنى المحتاج ٣٣٩/١ .

(٥) انظر : حاشية الدسوقي ٤١٧/١ .

المطلب الثانى : فى دليل مشروعية التحنيط
بالكافور والمسك

أولا : مشروعية تحنيط الميت بالكافور .

من السنة :

قوله صلوات الله وسلامه عليه فى المحرم الذى وقصته
راحلته : "اغسلوه بماء وسدر ولا تحنطوه ، فإنه يبعث يوم
القيامة ملبيا" ^(١) .

وجه الدلالة :

أن قوله صلى الله عليه وسلم : (ولا تحنطوه) : حيث علل
النهى بأنه يبعث يوم القيامة ملبيا ، فإذا انتفت العلة
انتفى النهى ، ولأن الحنوط للميت كان أمرا مقورا عندهم ،
حيث قال لغاسلات ابنته : "واجعلن فى الآخرة كافورا" ^(٢) .
^(٣)

ثانيا : مشروعية تحنيط الميت بالمسك .

استدلوا من السنة والآثار :

(١) بالسنة :

بما رواه سعيد الخدرى أن النبى صلى الله عليه وسلم
قال : "أطيب الطيب المسك" ^(٤) .

-
- (١) تقدم تخريجه .
(٢) انظر : فتح البارى ١٣٦/٣ .
(٣) تقدم تخريج الحديث .
(٤) قال أبو عيسى : هذا حديث حسن صحيح . والعمل على هذا
عند بعض أهل العلم .
الجامع الصحيح للترمذى ٣/٣١٧، ٣١٨ كتاب الجنائز ، باب =

(٢) بالمأثور :

(أ) بما رواه نافع قال : كان ابن عمر يتبع مغابن الميت
(١)
ومرافقه بالمسك .

(ب) ومارواه البيهقي في سننه قال : كان عند علي رضي الله
عنه مسك فأوصى أن يحنط به ، قال علي رضي الله عنه :
(٢)
"هو فضل حنوط رسول الله صلى الله عليه وسلم" .

وجه الدلالة من الحديث والآخر :

أن قوله صلى الله عليه وسلم : (أطيب الطيب المسك)
وفعل ابن عمر وقول علي رضي الله عنه دليل على مشروعية
استعمال المسك في تحنيط الميت .

= في ما جاء في المسك للميت (واللفظ له) ، سنن أبي داود
٢٠٠/٣ كتاب الجنائز ، باب في المسك ، السنن الكبرى
للبيهقي ٤٠٥/٣ كتاب الجنائز ، باب الكافور والمسك
للحنوط .
(١) المصنف لعبد الرزاق ٤١٤/٣ كتاب الجنائز ، باب الحنوط
(٢) السنن الكبرى للبيهقي ٤٠٥/٣ ، ٤٠٦ ، كتاب الجنائز ، باب
الكافور والمسك للحنوط .

المطلب الثالث : فى مواضع تحنيط الميت
وكيفية التحنيط

أولا : وضع الحنوط على مساجده .

حيث ذهب الى ذلك جمهور الفقهاء من الحنفية والمالكية (١) (٢) والشافعية والحنابلة الى القول باستحباب وضع الحنوط على مساجده . (٣) (٤)

أما كيفية تحنيطه :

فانه يستحب أن يؤخذ قطن ويجعل عليه الحنوط والكافور ويوضع على مساجده : يعنى جبهته وأنفه ويديه وركبتيه (٥) وقدميه .

واستدلوا على ذلك بالآتى :

بالمأثور :

(١) وذلك بما رواه ابن أبى شيبه عن ابن مسعود قال : (٦)

- (١) انظر : البدائع ٣٠٨/١ ، المبسوط ٦٠/٢ ، اللباب للميداني ١٣٠/١ ، تبيين الحقائق ٢٣٧/١ .
- (٢) انظر : التاج والاكلیل ٢٢٥/٢ ، الشرح الكبير للدردير ٤١٧/١ ، الشرح الصغير ١٩٦/١ ، منح الجليل ٤٩٧/١ ، الخرشى ١٢٧/٢ ، مواهب الجليل ٢٢٥/٢ ، أسهل المدارك ٣٥٢/١ .
- (٣) انظر : البجيرمى على الخطيب ٢٤٣/١ ، حاشية القليوبى ٣٢٩/١ ، المهذب ١٣٧/١ ، مغنى المحتاج ٣٣٩/١ .
- (٤) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٤٠/٢ ، كشف القناع ١٠٦/٢ ، الكافى للمقدسى ٢٥٦/١ .
- (٥) انظر : المراجع السابقة .
- (٦) عبد الله بن مسعود :

عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب أبو الحسن الهذلى من المهاجرين السابقين ، كان من أكثر الصحابة علما وفقها ، كان مستودع سر رسول الله صلى الله عليه وسلم وحامل وسادته وسواكه ونعليه وظهوره فى السفر ، وأول من جهر بقراءة القرآن بمكة ، كان يشبه النبى صلى الله عليه وسلم فى هديه وسمته ، قال عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أراد أن يقرأ القرآن كما

(١) "يوضع الكافور على موضع سجود الميت".

(ب) مارواه عبد الرزاق فى مصنفه عن حكيم بن جابر قال :

(٢) لما توفى الأشعث بن قيس قال الحسن بن على : " إذا

(٣) غسلتموه فلا تهيجوه حتى تأتونى به ، فلما فرغ من غسله

أتى به فدعا بكافور فوضاه به وجعل على وجهه ، وفى

(٤) يديه ، ورأسه ، ورجليه . ثم قال : أدرجوه ."

وجه الدلالة من الاثر :

أن فى قول ابن مسعود من تتبع مساجد الميت بالحنوط ،
ومافعله الحسن بن على رضى الله عنهما دليل على أنه سنة ،
ولو لم يكن ذلك مسنوناً لما فعلوه ، وهم أقرب الناس الى
عهده صلوات الله وسلامه عليه .

= أنزل فليقرأ على قراءة ابن مسعود ، توفى فى المدينة
سنة اثنتين وثلاثين وهو ابن بضع وستين سنة ، له (٨٤٨)
حديثاً .

انظر : مشايخ بلخ من الحنفية ٢/٢٨٨١ ، حلية الأولياء ،
٤٢/٢ ، طبقات ابن سعد ٦/١٤٠١٣ ، الاعلام ٤/١٦٠ .
(١) المصنف لابن أبى شعبة ٣/٢٥٥ كتاب الجنائز ، باب
الحنوط كيف يصنع به وأين يجعل ، السنن الكبرى
للبيهقى ٣/٤٠٥ كتاب الجنائز ، باب الكافور والمسك
للحنوط .

(٢) الأشعث بن قيس :
الأشعث بن قيس بن معدى كرب الكندى أبو محمد ، صحابى
أمير كندة فى الجاهلية والاسلام ، روى النبى صلى الله
عليه وسلم وعن عمر ، وروى عنه أبو وائل وقيس وأبو
حازم وغيرهم ، قدم على الرسول صلى الله عليه وسلم
بسبعين رجلاً وكان اسمه معد بن يكرب ، ولقب بالأشعث
لشعث رأسه ، مات بالكوفة فى آخر سنة أربعين بعد قتل
على وهو ابن ثلاث وستين .

انظر : التهذيب ١/٣١٣-٣١٤ ، الاعلام ١/٣٣٢ .
(٣) تهيج : شار لمشقة أو ضرر . والهيج بمعنى الحركة .

انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (هيج) .
(٤) المصنف لعبد الرزاق ٣/١٧ كتاب الجنائز ، باب الحنوط

الحكمة من تطيب مساجده :

وخمت هذه المواضع بالتحنيط لأنها شرفت بالسجود ،
فكرمت هذه الاعضاء بالتطيب كرامة لها ، وميانة عن سرعة
(١)
الفساد .

ثانيا : وضع الحنوط في رأس الميت ولحيته .

ان الرأس واللحية موضع الدماغ ومجمع الحواس ،
(٢)
واللحية من الوجه ، والوجه أشرف الاعضاء .

ثالثا : وضع الحنوط في مغابنه :

(٣)
كطى ركبتيه وتحت ابطينه ورفغيه أى بطن فخذه وعكن
(٤)
بطنه وخلف أذنيه وتحت حلقه .

رابعا : وضع الحنوط بين اليته وآراء الفقهاء في ذلك :

(٥)
ذهب جمهور الفقهاء على استحباب وضع الحنوط بين اليته
أما ادخال شيء منه الى دبر الميت ؟ فقد اختلف الفقهاء في
ذلك الى مذهبين :

-
- (١) انظر : حاشية رد المحتار لابن عابدين ١٩٧/٢ ، ١٩٨ .
(٢) ، (٤) انظر : البدائع للكاسانى ٣٠٨/١ ، المبسوط ٦٠/٢ ،
الباب للميدانى ١٣٠/١ ، تبیین الحقائق ٢٣٧/١ ،
المهذب للشيرازى ١٣٧/١ ، الشرح الكبير للدردير ٤١٨/١
كشاف القناع ١٠٦/٢ ، المبدع ٢٤٣/٢ .
(٣) العكن والأعكان : الاطواء في البطن من السمن .
انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (عكن) .
(٥) انظر : الشرح الكبير للدردير ٤١٧/١ ، المجموع شرح
المهذب ٢٠٠/٥ ، الشرح الكبير للمقدسى ٣٤٠/٢ ، ولم
يتعرض الحنفية في حكم استحبابه انما ذكروا حكم ادخال
القطن في حلقة الدبر .
انظر : حاشية رد المحتار ١٩٨/٢ ، المبسوط للسرخسى
٦٠/٢ .

المذهب الأول :

وهو ماذهب اليه جمهور الفقهاء من القول بعدم ادخال القطن فى دبره وكراهة ذلك .^(١)

حيث جاء فى الشرح الكبير للمقدسى فى كيفية وضع القطن بين اليتى الميت مانصه : "ويجعل الحنوط والكافور فى قطن ويجعل منه بين اليه برفق ويكثر ذلك ليرد شيئا ان خرج حين تحريكه ، ويشد فوقه خرقة مشقوقة الطرف كالتبان - السراويل بلا أكمام - ليجمع بين اليتيه ومثانته " .^(٢)

وكيفية ذلك : بأن يدس القطن بين اليه حتى يتصل بحلقة الدبر فيسدها .^(٣)

بينما ذهب بعض الحنفية والبغوى من الشافعية الى أنه يدخل القطن الى داخل الحلقة لأنه اذا لم يدخل لايمنع الخروج .^(٥)

المناقشة :

ناقش جمهور الفقهاء وهم القائلون بكراهية ادخال القطن فى دبر الميت بالآتى :

(١) أن فى ذلك انتهاكا لحرمة الميت .

(١) انظر : حاشية رد المحتار ١٩٨/٢ ، المبسوط ٦٠/٢ ، الشرح الكبير للدردير ٤١٨/١ ، المجموع بشرح المذهب ٢٠٠/٥ ، الشرح الكبير للمقدسى ٣٤٠/٢ .
(٢) الشرح الكبير للمقدسى ٣٤٠/٢ .
(٣)، (٥) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٠٠/٥ .
(٤) انظر : حاشية رد المحتار ١٩٨/٢ .

(٢) أن المزنى توهم فى نقله عن الشافعى فى المختصر ،
قالوا جمهور الشافعية وأخطأ فى توهمه ، وإنما أراد
الشافعى أن يبالغ فى حشو القطن حتى يبلغ الدبر من
(١)
غير أن يدخله .

وقد بين ذلك فى الأم حيث جاء مانصه : "ثم أخذ القطن
منزوع الحب فجعل فيه الحنوط والكافور ، ثم أدخل بين اليه
ادخلا بليغا وأكثر ليرد شيئا ان جاء منه عند تحريكه اذا
(٢)
حمل" .

فيدل وهم المزنى لقول الشافعى لرد شيء ان خرج ، ولو
كان مراده انه يدخل الى داخل الدبر لقال يمنع من خروج
(٣)
شيء .

الرأى الراجع :

ماذهب اليه جمهور الفقهاء حيث فيه رعاية لحق المتوفى
من انتهاك حرمة وكرامته وان فى وضع القطن من غير ادخال
يحقق المقصود وهو عدم تلويث الكفن ، ولايفعل ذلك الا فى
حالة الضرورة ، وهو سيلان النجاسة من المواسك دون توقف
فلبأس ، اذ الضرورة تقدر بقدرها .

خامسا : طريقة استعمال الحنوط :

ذهب جمهور الفقهاء الى أنه يوضع الحنوط والكافور على
قطن ثم يوضع على أعضاء سجوده ، كما يوضع القطن على مناقد

(١) ، (٣) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٠١٠/٤ .
(٢) الأم للشافعى ٣٢١/١ .

الميت وهى عيناه ومنخراته وأذناه وفمه ، منعاً من دخول
الهوام ، ولأنها تمنع سرعة الفساد اذا حدث .

أما ادخال القطن فى المنافذ كادخاله فى فيه وأذنيه
لايجوز حيث استقبحه الفقهاء .^(١)

وذهب المالكية فى رواية لهم ، والرافعى من الشافعية^(٢)
الى أنه يحنط بدون قطن ، وهو ضعيف .^(٣)

أما ان خاف خروج شئ من منافذه كنزيف الأنف والفم
والاذن وهذا لا يحدث الا نادرا ، ويثلوث الكفن فلا بأس للضرورة .^(٤)

واختتمت هذه الأماكن على الوجه المذكور مع تعميم غسل
جسده بالكافور لما فيها من اسراع التغير بها دون غيرها من
باقى الجسد .^(٥)

بالإضافة الى ذلك فانه يكره أن يطيب داخل عينيه لأنه
يفسدهما .^(٦)

-
- (١) انظر : حاشية رد المحتار ١٩٨/٢ ، الشرح الكبير
للدردير ٤١٨/١ ، منح الجليل ٤٩٧/١ ، المذهب ١٣٨/١ ،
المبدع لابن مفلح ٢٤٣/٢ .
- (٢) انظر : التاج والاكلیل لابن المواق ٢٥٥/٢ ، الشرح
الكبير للدردير ٤١٨/١ .
- (٣) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٠٢/٥ .
- (٤) انظر : المبدع لابن مفلح ٢٤٣/٢ ، البدائع ٣٠٨/١ .
- (٥) انظر : حاشية العدوى على الخرشى ١٢٧/١ .
- (٦) انظر : كشاف القناع ١٠٦/٢ .

المبحث السابع

صفة تكفين المرأة

علمنا مما سبق عرضه أن المرأة تكفن فى خمسة أثواب
لزيادة الستر فى حقها حال الحياة ، وكذا عند مماتها ،
وتبين لنا أيضا كيفية ترتيب اللثام ووضع الحنوط ،
ومائريد معرفته الآن هو صفة تكفين المرأة ، حيث تزيد فى
عدد أكفائها على الرجل كالدرع والخمار والازار والشدائد .
أيهما يقدم وأيهما يؤخر ؟
ويتضمن خمسة مطالب :

المطلب الأول : فى ترتيب قطع كفن المرأة

أولا : الازار .

اختلف الفقهاء فى موضعه هل هو فوق الدرع أو القميص
(١)
أو تحته الى مذهبين :

المذهب الأول :

أنه تحت القميص .

وهو ما ذهب اليه جمهور الفقهاء وهم الحنفية فى رواية
(٢) (٣) (٤)
لهم والمالكية والشافعية والحنابلة ، حيث ذكر البهوتى فى

- (١) وهذا الخلاف مشترك بين الرجل والمرأة عند من ذهب الى
أن الرجل يكفن بالقميص .
(٢) انظر : الاختيار لتعليل المختار ٩٢/١ .
(٣) انظر : منح الجليل ٤٩٧/١ ، حاشية العدوى على الخرشى
١٢٧/٢ .
(٤) انظر : مغنى المحتاج ٣٣٨/١ ، المذهب ١٣٧/١ .

الكشاف مانمه : "ويجعل المئزر مما يلي الجسد" .^(١)

المذهب الثانى :

وهم جمهور الحنفية اذ يقولون : "تلبس القميص أولا ثم
الخمار فوقه ... ثم الازار ثم اللفافة" .^(٢)

أدلة المذهب الاول :

واستدل جمهور الفقهاء على أن الازار تحت القميص
بالسنة والقياس .

أما السنة :

(١) حديث أم عطية المتقدم ذكره فى غسل ابنته صلوات الله
وسلامه عليه قالت : "دخل علينا رسول الله صلى الله
عليه وسلم حين توفيت ابنته فقال : "اغسلنها ثلاثا أو
خمسا ... الى أن قال : فاذا فرغتن فآذننى ، فلما
فرغنا آذناه ، فأعطانا حقوة فقال أشعرنها اياه" .^(٣)

(٢) عن ليلى بنت قانف الشقفية رضى الله عنها قالت : "كنت
فيمن غسل بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان
أول ما أعطانا الحقا ، ثم الدرع ، ثم الخمار ، ثم
الملحفة ، ثم أدرجت فى الثوب الآخر ، قالت ورسول الله
صلى الله عليه وسلم عند الباب معه كفنها يناولناها
ثوبا ثوبا" .^(٤)

-
- (١) كشاف القناع ١٠٧/٢ .
(٢) انظر : الاختيار لتعليل المختار ٩٣، ٩٢/١ ، شرح فتح
القدير ١١٥/٢ ، الدرر شرح الدرر ١٠٧/١ ، اللباب
١٣١/١ ، البناية ٩٧١/٢ .
(٣) تقدم تخريجه .
(٤) تقدم تخريجه .

وجه الدلالة من الحديثين :

قول أم عطية رضى الله عنها : (فأعطانا حقوة) ، وقول
ليلى بنت قانف : (فكان أول ما أعطانا الحقا) : يعنى إزاره
وان فى قيامه صلوات الله وسلامه عليه بمناولتهن أكفانها
ثوبا ثوبا فيه دليل على كيفية تكفين المرأة . وان أول
ما تكفن به الازار .

وأما القياس :

فهو قياس المرأة الميتة على المرأة الحية اعتبارا
بلباسها حال الحياة ، حيث أن المرأة فى حال حياتها تتزر
أولا ، فكذا الميتة .^(١)

واستدل أصحاب المذهب الثانى : وهم القائلون بأن
المرأة الميتة تقمص : أولا :

بما جاء فى المبسوط مانحه : "ان الازار فى حال حياتها
تحت القميص ليتيسر المشى عليه ، وبعد الموت فوق القميص من
المنكب الى القدم لأنها لا تحتاج الى المشى"^(٢) .

الرأى الراجع :

ماذهب اليه جمهور الفقهاء وهو أن المرأة تلبس الازار
أولا اتباعا لسنة ، ولسلامة أدلتهم .

(١) انظر : الاختيار لتعليل المختار ٩٣/١ .
(٢) المبسوط ٦٠/٢ .

(١)
ثانيا : الشدائد .

اختلف الفقهاء فى ترتيب أكفانها مع الشدائد الى فريقين حيث انه لم ينص عليه صراحة فى طريقة تكفين ابنته صلى الله عليه وسلم الى فريقين وهما :

الفريق الاول :

وذهب الى أن الشدائد تكون تحت الاكفان .
(٢) وهو مذهب جمهور الفقهاء من الحنفية فى رواية لهم ،
(٣) والمالكية ، وفى أحد الوجهين للشافعية ، وهو رواية
(٤) للحنابلة .
(٥)

حيث جاء فى المجموع مانصه : "وان قلنا بالقميص شد المئزر ثم الدرع ثم الخمار ثم يشد عليها الشدائد ثم تلف فى لفافة سابعة وهى الثوب الخامس فيكون الشداد مستورا" .
(٦)

الفريق الثانى :

وذهب الى أن الشداد تكون فوق الاكفان .
(٧) وهو ماذهب اليه الحنفية فى الرواية الثانية لهم ،
والشافعية فى الوجه الثانى لهم .

-
- (١) جاء فى الخرشي : "ولا يحسب فى شئ من ذلك الخرق ولا العصائب التى تشد على الوجه والوسط وغيرها" ١٢٧/٢ .
(٢) انظر : الباب للميداني ١٣١/١ .
(٣) انظر : مواهب الجليل ٢٢٥/٢ ، حاشية الدسوقي ٤١٧/١ .
(٤) ، (٦) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٠٧/٥ ، قال النووي : "ولو قال المصنف أزرت ثم قممت ثم خمرت ثم لفت فى لفافتين بخرق لكان أحسن" .
(٥) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٤٢/٢ .
(٧) انظر : تبين الحقائق شرح كنز الدقائق ٢٣٨/١ .

حيث ذكر النووى فى المجموع مانصه : "وأما ترتيب
الخمسة ... فان قلنا بالقميص وهو الدرع شد عليها المنزر ،
شم القميص ، شم الخمار ، ثم تلف فى لفافتين ، ثم يشد
الثوب السادس وينحى فى القبر .

وان قلنا لاقميص : أزرت ثم خمرت ثم تلف فى اللفائف
الثلاث ، ثم يشد الثوب السادس" (١) .

واستدل أصحاب المذهب الثانى : وهم القائلون بأن
الشداد تكون فوق الأكفان :

بأن الخرقه فوق الأكفان كيلا ينتشر الكفن عن الفخذين ،
أثناء حمل الجنازة . (٢)

الرأى الراجع :

هو ماذهب اليه الجمهور من أن الشداد تكون تحت
اللفافة لأنه أستر وأحكم .

(١) المجموع شرح المذهب ٢٠٧/٥ .
(٢) واختلف الحنفية فى طول الشداد التى يربط بها الشديين
الى عدة آراء منها : ما بين الشدى الى السرة ، وقيل
ما بين الشدى الى الركبة .
انظر : تبیین الحقائق شرح كنز الدقائق ٢٣٨/١ ، شرح
فتح القدير ١١٦/٢ ، البناية شرح الهداية ٩٧٢/٢ .

المطلب الثانى : فى صفة القميص

واختلف الفقهاء فيما بينهم فى صفة القميص الذى يكفن فيه الميت الى فريقين وهما :

الفريق الاول : انه كقميص الحى .
ذهب الى ذلك المالكية والشافعية والمنصوص من مذهب الحنابلة .
(١) (٢) (٣)

الفريق الثانى : وهو مذهب الحنفية والحنابلة فى الرواية الثانية لهم حيث ذهبوا الى انه لا يخييط ويكون بلاكمين ولا يكف احرامه أى لا يثنى بل تكون قطعه مستطيلة شق فى الوسط ليدخل منها رأس الميتة .
(٤) (٥)

ويرجع سبب الخلاف فى كونه صلوات الله وسلامه عليه البس عبد الله بن أبى قميصة فيقاس عليه قميص الميت .
(٦)

أما من ذهب الى انه لا يخييط فقد قاس حال الميت على حال المحرم وكون المحرم لم يلبس مخيطا فهو أكمل أحوال الحى ، فالميت لا يلبس مخيطا من باب أولى .

الرأى الراجح :

أنه لا يخييط حيث ان الميت مستغن عن المخيط وهو أسهل فى التكفين .

-
- (١) انظر : منح الجليل ٤٩٦/١ .
(٢) انظر : فتح البارى ١٣٩/٣ ، المجموع شرح المذهب ٢٠٨/٥ .
(٣) انظر : المبدع شرح المقنع لابن مفلح ٢٤٤/١ .
(٤) انظر : شرح فتح القدير ١١٥/٢ .
(٥) انظر : فتح البارى ١٣٩/٣ .

المطلب الثالث : فى كيفية لف الكفن للميت
سواء أكان رجلا أم امرأة

بعد أن عرفنا موضع الشدائد نريد معرفة كيفية لف هذه
الأكفان - اللقائف - على جسد الميت ، وهل هناك طريقة
معينة فى لفه أم لا ؟

أولا : طريقة لف كفن الميت .

اختلف الفقهاء فى ذلك الى مذهبين وهما كالآتى :

المذهب الأول :

يبدأ بالأيسر .

وهو مذهب جمهور الفقهاء من الحنفية ، وهو قول أشهب^(١)
من المالكية ، وفى أصح الطريقتين للشافعية ، وهو مذهب^(٢)
الحنابلة : حيث يبدأ الفاسل فيثنى الثوب الذى يلى بدن^(٣)
الميت شقه الأيسر على شق الميت الأيمن ثم الأيمن على الأيسر^(٤)
كما يفعل بالقباء . ثم يلف الثوب الثانى والثالث كذلك .^(٥)

المذهب الثانى :

وهو القائل بأنه يبدأ بالشق الأيمن ، وهو قول ابن
القاسم من المالكية ، وفى أحد الطريقتين للشافعية حيث جاء^(٦)

(١) انظر : شرح فتح القدير ١١٥/٢ ، البناية ٩٧١/٢ ،
الدرر شرح الفرر ١٠٧/١ ، الباب ١٣٠/١ ، المبسوط
٦٠/٢ .
(٢) انظر : مواهب الجليل ٢٥٥/٢ ، الفواكه الدوانى
٣٣٧/١ .
(٣) الشرح الكبير للمقدسى ٣٤٠/٢ ، كشاف القناع ١٠٧/٢ ،
الكافى لابن قدامة ٢٥٦/١ .
(٤) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٠٤/٥ .

(١)
 فى المجموع مانصه : "أنه يثنى أولا الشق الايمن ثم الايسر" .
 استدل أصحاب المذهب الاول : وهم جمهور الفقهاء
 القائلون بأنه يبدأ فى لف الكفن من جانبه الايسر ثم يثنى
 الطرف الايمن عليه بالآتى :
 بما جاء فى الصحيحين من حديث عائشة رضى الله عنها
 قالت : "كان النبى صلى الله عليه وسلم يعجبه التيمن فى
 تنعله وترجله وطهوره وفى شأنه كله" .
 (٢) (٣) (٤)

وجه الدلالة :

(وفى شأنه كله) : أى لا يترك البداءة فى اليمين سفرا
 وحضرا ، ولا فى فراغه ولا فى شغله ، ومن ذلك لف الكفن الطرف
 الايمن على الايسر ليكون هو الظاهر - أى اليمين - "وانما
 استحب ذلك لئلا يسقط عنه الطرف الايمن اذا وضع على يمينه فى
 القبر" .
 (٦)

الرأى الراجح :

ماذهب اليه جمهور الفقهاء وهم أصحاب المذهب الاول
 بأنه يبدأ بالايسر لسلامة أدلتهم وليكون اليمين هو الظاهر .

-
- (١) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٠٤/٥ .
 (٢) تنعله : النعل : ماوقيت به القدم من الأرض كالنعلة .
 انظر : القاموس المحيط ، مادة (النعل) .
 (٣) ترجله : ورجله : شدة المشى .
 انظر : القاموس المحيط ، مادة (الرجل) .
 (٤) صحيح البخارى ٢٦٩/١ كتاب الوضوء ، باب التيمن فى
 الوضوء والغسل (واللفظ له) ، صحيح مسلم ١٦١/٣ كتاب
 الطهارة ، باب حبه صلى الله عليه وسلم للتيا من .
 (٥) انظر : فتح البارى ٢٧٠/٣ .
 (٦) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٤٠/٢ ، كشف القناع
 ١٠٧/٢ ، الكافى لابن قدامة ٢٥٦/١ .

المطلب الرابع : طريقة عقد الكفن وربطه

مما سبق تبين لنا كيفية لف اللفائف من جانبيه ،
وتبين لنا انه يبدأ بالجانب الايسر ، أما من حيث لف الكفن
من جهة رأسه ورجليه ، فانه يجعل ماعند رأسه أكثر مما عند
رجليه لانه أحق بالستر من رجليه ، فلاحتياط بستره بتكثير
ماعنده أولى ، ثم يجمع ماقل كجمع طرف العمامة ، فيرد
ماعند رأسه ورجليه ، وان خاف انتشارها عقدها تحزرا عن كشف
العورة ، فاذا وضعه فى قبره حلها ، لأن عقد هذا انما كان
لخوف انتشارها وقد أمن بدفنه .^(١)

أما طريقة التكفين بصورة موجزة فهى كالآتى :

توضع أوسع اللفائف وأحسنها بعد ذر الحنوط عليها ثم
توضع عليها الأربطة وهى التى عند رجليه ووسطه وعند عنقه ،
ثم يوضع عليها الرداء وتكون أصغر من اللقافة ثم الخمار ثم
الدرع ، وتليها القطعة التى يشد بها وسط المرأة ، ثم
الازار ثم الحفاضة ثم يوضع الميت على الاكفان بحيث يكون
ماعند رأسه أكثر مما عند رجليه ثم يلف الكفن بأن يبدأ بلف
اليسار ثم اليمين ، ويعقد طرفى الكفن وهو ماعند الرأس
والرجل .

(١) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٤١، ٣٤٠/٢ ، المبسوط
٦٠/٢ ، الفواكه الدوانى ٣٣٧/١ ، المجموع شرح المذهب
٢٠٤/٥ .

المطلب الخامس : أقل مايجزى التكفين به

علمنا مما سبق عرضه أن من السنة أن يكفن الرجل فى ثلاثة أثواب والمرأة فى خمسة . وهذا فى حالة الاختيار .
أما أدنى مايكفن فيه الرجل فى حالة الاختيار ثوبان (١)
أزار ورداء .

لأن الثوب الواحد حق لله ، والثانى والثالث حق للميت واستدلوا على ذلك بالآتى :

أولا : بالسنة :

بما رواه ابن عباس رضى الله عنهما فى حديث المحرم الذى وقمته راحلته حيث قال الرسول صلى الله عليه وسلم :
"اغسلوه بماء وسدر وكفنوه فى ثوبيه ... " (٢)

وجه الدلالة :

(ثوبيه) : هما ازاره ورداؤه .

ثانيا : بالمأثور :

وهو قول أبى بكر الصديق رضى الله عنه فى مرضه الذى توفى منه لابنته عائشة رضى الله عنها : "... كفنونى فى ثوبى هذين ... " (٣)

-
- (١) انظر : البدائع للكاسانى ٣٠٦/١ ، ٣٠٧ ، منح الجليل ٤٩٥/١ ، وذهب الشافعية الى أن أدنى مايكفن فيه هو ثلاثة أثواب . انظر : مغنى المحتاج ٣٣٧/١ ، المبدع ٢٤٠/٢ ، المحلى ١١٨، ١١٧/٥ .
(٢) متفق عليه وهو جزء من حديث تم تخريجه .
(٣) تم تخريج الاثر فى بحث مستحبات التكفين .

ثالثا : وأما المعقول :

فهو أن أدنى ما يلبسه الرجل في حال حياته ثوبان ، إذ يجوز له أن يخرج فيهما ويصلى فيهما أيضا .^(١)

أما الاقتصار على الثوب الواحد في حالة الاختيار فانه مكروه واليه ذهب جمهور الفقهاء .^(٢)

لأن في حالة الحياة تجوز صلاته في ثوب واحد مع الكراهة فكذا بعد الموت يكره أن يكفن فيه .^(٣)

هذا بالنسبة لأقل مراتب الجواز في حالة الاختيار ، أما بالنسبة لأقل ما يجزئ عند الضرورة والعجز ؟

فقد اختلف الفقهاء في ذلك الى ثلاثة مذاهب وهي كالآتي

المذهب الأول :

يجب لحق الله ولحقه . أي الميت ثوب واحد لا يصف البشرة ويستتر جميعه .

ذهب الى ذلك جمهور الفقهاء وهم الحنفية والمالكية^(٤) والشافعية في أحد الوجهين لهم وهو الراجح من مذهب الحنابلة ، وبه قال الظاهرية .^(٥)^(٦)^(٧)^(٨)

-
- (١) ، انظر : البدائع ٣٠٧/١ .
 (٢) انظر : البدائع للكاساني ٣٠٧، ٣٠٦/١ ، منح الجليل ٤٩٥/١ ، وذهب الشافعية الى أن أدنى ما يكفن فيه هو ثلاثة أشواب . انظر : مغنى المحتاج ٣٣٧/١ ، المبدع ٢٤٠/٢ ، المحلى ١١٨، ١١٧/٥ .
 (٤) انظر : البدائع ٣٠٧/١ ، تبیین الحقائق ٢٣٧/١ ، الباب ١٣٠/١ ، الاختيار ٩٣/١ .
 (٥) انظر : الخرشي ١٢٦/٢ ، منح الجليل ٤٩٥/١ .
 (٦) انظر : المجموع شرح المذهب ١٩٢، ١٩١/٥ ، منهاج الطالبين ٣٢٧/١ ، حاشية الباجوري ٤٢٢/١ ، الاقناع للشربيني ٢٤١/٢ ، حاشية القليوبي ٣٢٧/١ ، المذهب ١٣٧/١ .
 (٧) انظر : شرح منتهى الارادات ٣٣٢/١ ، المغنى لابن قدامة ٣٣٠/٢ ، الكافي لابن قدامة ٢٥٥/١ .
 (٨) انظر : المحلى لابن حزم ١١٨/٥ .

المذهب الثانى :

وهو أن أقل مايجزى، مايستر العورة كالحى .
(١)
وهذا مذهب اليه الشافعية فى أصح الوجهين لهم .

المذهب الثالث :

انه لايجزى، أقل من ثلاثة أثواب .
وهو مذهب اليه الشافعية فى أحد الأوجه الثلاثة لهم
(٢)
حكاه البغدنجى ، وهو قول القاضى من الحنابلة .
(٣)

الأدلة :

القائلون بأن أقل مايجزى، عند الضرورة فى تكفين
الميت ثوب واحد يستره ، استدلوا بما يأتى :
(١) حديث خباب رضى الله عنه المتقدم ذكره فى استشهاده
(٤)
مصعب بن عمير من أنه "قتل يوم أحد فلم نجد ما نكفنه

(١) انظر : المجموع شرح المذهب ١٩١/٥ ، ١٩٢ ، منهاج
الطالبين ٣٢٧/١ ، حاشية الباجورى ٤٢٢/١ ، الاقناع
للشربيني ٢٤١/٢ ، حاشية القليوبى ٣٢٧/١ ، المذهب
١٣٧/١ .

(٢) انظر : المجموع شرح المذهب ١٩١/٥ .
(٣) انظر : شرح منتهى الارادات ٣٣٢/١ ، المغنى لابن قدامة
٣٣٠/٢ ، الكافى لابن قدامة ٢٥٥/١ .
(٤) مصعب بن عمير :

مصعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن
قصى القرشى ، صحابى شجاع من السابقين الى الاسلام ،
قال عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم مارأيت بمكة
أحدا أحسن لمة ولا أرق حلة ولا أنعم نعمة من مصعب بن
عمير ، أسلم وكنتم اسلامه فعلم أهله فحبسوه فهرب وهاجر
الى الحبشة ثم الى المدينة فكان أول من جمع الجمعة
فيها ، عرف فى المدينة بالمقرئ ، أسلم على يده أسيد
ابن حضير وسعد بن معاذ ، شهد بدرا واستشهد يوم أحد
سنة ٣هـ / ٦٢٥ م .

انظر : طبقات الشافعية لابن سعد ١١٦/٣ ، الاعلام ٢٤٨/٧ .

الا برودة اذا غطينا بها رأسه خرجت رجلاه ، واذا غطينا
رجليه خرج رأسه فأمرنا النبي صلى الله عليه وسلم أن
نغطي رأسه ، وأن نجعل على رجليه من الأذخر" (١) .

وجه الدلالة :

كونه أمر صلوات الله وسلامه عليه بتكفين مصعب بن عمير
بالبردة التي توفي فيها وجعل على رجليه شيء من الأذخر ولم
يفتظر بدفنه ارتقاب شيء آخر دليل منه صلوات الله وسلامه
عليه أن الميت يجزئه ثوب واحد يستره وهو أقل الكفن . (٢)
قال ابن عقيل : العورة المغلظة يسترها ثوب واحد فجسد
قجسد الميت أولى . (٣)

بينما استدل أصحاب المذهب الثاني : القائل بأنه أقل
ما يجزئ سائر العورة بما يأتي :
(١) بحديث مصعب بن عمير وأن النبي صلى الله عليه وسلم
أمرهم أن يجعلوا على رجليه الأذخر .

-
- (١) صحيح البخارى ٤٢/٣ كتاب الجنائز ، باب اذا لم يجد
كفنا الا مايوارى رأسه أو قدميه غطى رأسه (واللفظ له)
صحيح مسلم ٦/٧ كتاب الجنائز ، باب تكفين الميت .
(٢) انظر : فتح البارى ١٤٢/٣ .
(٣) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٣٠/٢ .

وجه الدلالة :

يدل فعله صلوات الله وسلامه عليه أنه ليس فيه حد
(١)
لا يقصر عنه وعلى أنه يجزى ما وارى العورة ، ولأنه إذا لم يجد
(٢)
الا ما يستر العورة سترها لأنها أهم في الستر .
(٣)
(٢) الواجب ستر العورة لأنه حق لله تعالى .

واستدل أصحاب المذهب الثالث القائلون أنه لا يجزىء أقل
من ثلاثة أثواب بالآتي :

(١) أنه لو جاز أقل منها لم يجز التكفين بها في حق من له
(٤)
أيتام احتياطا لهم .

مناقشة الأدلة :

ناقش أصحاب المذهب الأول وهم جمهور الفقهاء القائلون
بأن أقل ما يجزىء في التكفين ثوب واحد أصحاب المذهب الثاني
الذين قالوا بأن أقل ما يجزىء ما يستر العورة بما يأتي :

(١) لعنه لم يكن لمصعب بن عمير سوى النمرة .

أجاب أصحاب المذهب الثاني على ذلك بوجهين :

أحدهما : أنه يبعد ممن خرج للقتال أن لا يكون معه
غيرها من سلاح وغيره مما يشتري به كفنا .

-
- (١) انظر : المجموع شرح المذهب ١٩١/٥ .
(٢) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٣١/٢ .
(٣) انظر : مغنى المحتاج ٣٣٧/١ ، الاقناع للخطيب
الشربيني ٢٤٢، ٢٤١/٢ .
(٤) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٣٠/٢ .

الثانى : أنه لو ثبت أنه لم يكن له غيرها والساتر

(١)

غيرها لوجب تتميمه من بيت المال فان فقد فعلى المسلمين .

(٢) ناقش أصحاب المذهب الاول فيما ذهبوا اليه بأن الاجزاء

يحصل بسائر العورة فقط بالآتى :

أنه لو كان كما تقولون لأمرهم صلوات الله وسلامه عليه أن يجعلوه أزارا فقط ولم يفعل بل جعل على رجله الأذخر بياناً منه صلوات الله وسلامه عليه لهم على اتمامه لأقل الكفن وما يفعلونه فى حالة الضرورة .

(٣) أما قولهم بأنه يبعد ممن خرج للقتال ألا يكون معه

غيرها من سلاح وغيره .

فقد أجيب عليه : بأن الساحة ساحة قتال وليس هناك

مجال للبيع والشراء فيكفن بثيابه .

(٤) وأما ما قيل من أنه لم يكن له غيرها ولو كان الساتر

غيرها لوجب تتميمه من بيت مال المسلمين فان فقد فعلى

المسلمين .

فقد أجيب عنه بالآتى : بأن الوقت وقت معركة وليس من

المعقول أن يؤخر دفنه حتى يرجع الى بيت مال المسلمين إذ

أن ذلك يؤدى الى تغير الميت ، وهتك حرمة فكان ذلك من

قبيل الضرورة .

أما استدلالهم بحديث مصعب رضى الله عنه وقولهم أنه

ليس حدا لا يقصر عنه ، وأن الواجب ستر العورة لأنه حق لله .

(١) انظر : المجموع شرح المذهب ١٩٣/٥ .

فأجيب : بأن فى أمر الرسول صلوات الله وسلامه عليه من جعل الأذخر على رجله دليلا منه على اتمامه لأقل الكفن .
وأما قولهم بأن الواجب حق لله فمردود : "حيث أن الكفن بالنسبة لحق الله فقط ثوب يستر العورة . وبالنسبة لحق الله والميت ثوب يستر بقية البدن ، وبالنسبة لحق الميت فقط الثوب الثانى والثالث" .^(١)

كما ناقش جمهور الفقهاء أيضا مذهب اليه أصحاب المذهب الثالث القائلون بأنه أقل مايجزى ثلاثة أثواب بما يأتى :

أن مذكروه لايمح فانه يجوز التكفين بالحسن مع حصول الاجزاء بما دونه .^(٢)

الرأى الرابع :

مما سبق يترجح المذهب الاول وهم جمهور الفقهاء وهو القائل بأنه أقل مايجزى فى التكفين ثوب واحد يعم بدن الميت لسلامة أدلتهم ، ونظرا لمراعاتهم لحقوق المتوفى وهو الستر حيث مادون الثوب الواحد لايسمى كفنا . وعلى هذا فلافراط ولاتفريط ، حيث به يتحقق المطلوب . والله تعالى أعلم .

(١) انظر : حاشية الباجورى ٤٢٢/١ .
(٢) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٣٠/٢ .

المبحث الثامن

تغسيل وتطيب كفن المحرم والمعتدة وآراء الفقهاء فى ذلك

اختلف الفقهاء فى الاحكام المتعلقة بكل من المحرم والمعتدة بعد وفاتها وهل ينقطع ذلك بالموت - أى حكم الاحرام والاعتداد - أم تبقى آثارهما الى ما بعد الموت ؟ هذا هو موضع الخلاف بين الفقهاء وهو كالآتى :

المطلب الأول : فى كفن المحرم

اختلف الفقهاء فى كفن المحرم الى مذهبين وهما :

المذهب الأول :

وينص على أنه " يغسل المحرم بماء وسدر ولايلبس المخيط ولايخمر رأسه ولايقرب طيبا " .^(١)

فاذا مات المحرم لم يبطل حكم احرامه بموته ويجنب مايجنبه المحرم من الطيب ووضع الكافور فى ماء غسله وتغطية الرأس ولبس المخيط وقطع الشعر ، وكفن فى ثيابه التى أحرم فيها أو غيرها ليس فيها قميص ولاعمامة ، ولايعقد عليه أكفانه غير ازاره .

وسواء الطيب فى بدنه أو أكفانه أو الماء الذى يغسل به فكله حرام . وأما التجمير وهو التبخير عند غسله فلا بأس

(١) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٣٢/٢ ، الكافى لابن

قدامة ٢٨٥/١ ، منتهى شرح الارادات ٣٣١،٣٣٠/١ .

(٢) هذا الحكم متعلق بالمحرم والمحرمة .

به كما لا يمنع المحرم من الجلوس عند العطار .
(١)
ذهب الى ذلك الشافعية والحنابلة ، وهو قول عثمان
وعلى وابن عباس رضى الله عنهم ، وبه قال أيضا عطاء
(٢)
والثوري .

المذهب الثانى :

ونص فيه على انه : "يندب تحنيطه وان كان محرما بحج
(٣)
أو عمرة لانقطاع التكليف بالموت" .
(٤) (٥) (٦)
وهذا مذهب المالكية والحنفية والأوزاعى .

الأدلة :

استدل أصحاب المذهب الأول القائل ان المحرم يجب
تجنيبه ما يجب اجتنابه فى حياته بالآتى :
(١) بما رواه ابن عباس رضى الله عنهما قال : "بينما رجل
واقف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة اذ وقع
عن راحلته فوقصته فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم

-
- (١) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٠٩، ٢٠٨/٥ ، حاشية
الباجورى ٤١٤/١ ، حاشية الشيروانى ١٢٠/٣ ، منهاج
الطالبين ٣٣٠، ٣٢٩/١ ، المذهب للشيرازى ١٣٨/١ ، مغنى
المحتاج ٣٣٨/١ ، شرح روض الطالب ٣٠٦/١ ، حاشية
البجيرمى على الخطيب ٣٤١/١ ، الاقناع للشربينى ٣٤١/٢
تحفة المحتاج ١٢٧/٣ .
(٢) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٣٢/٢ ، الكافى لابن
قدامة ٢٨٥/١ ، شرح منتهى الارادات ٣٣١، ٣٣٠/١ .
(٣) انظر : الشرح الصغير للدردير ١٩٦/١ .
(٤) انظر : مختصر خليل ٤٩٧/١ ، التاج والاكلیل ٢٢٦/٢ ،
المدونة ١٦٨/١ .
(٥) انظر : بدائع المنائع للكاسانى ٣٠٨/١ ، حاشية رد
المحتار ٢٠٤/٢ ، مختصر الطحاوى للطحاوى ص ٤١ .
(٦) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٣٢/٢ .

فقال : "اغسلوه بماء وسدر وكفنوه فى ثوبيه ولا تحنطوه
(١)
ولا تخمروا رأسه فانه يبعث يوم القيامة ملبيا" .

وجه الدلالة :

أن فى أمر الرسول صلى الله عليه وسلم فى تكفينه فى
ثوبيه وتجنبيه الطيب دليل على بقاء أثر الاحرام الى ما بعد
الموت .

بينما استدل أصحاب المذهب الثانى وهم القائلون أن
المحرم كالحلال - أى كغير المحرم - بالآتى :

أولا : بالسنة :

(١) بما رواه ابن عباس رضى الله عنهما فى المحرم الذى
وقصته راحلته أن النبى صلى الله عليه وسلم قال :
(٢)
"وخمروا وجوه موتاكم ولا تشبهوا بيهود" .

(٢) عن أبى هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال : "إذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من
ثلاثة أشياء الا من صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد

(١) تقدم تخريج الحديث .
(٢) رواه البيهقى من حديث عطاء عن ابن عباس مرفوعا ، وفى
رواية للشافعى : "... وخمروا وجوه ولا تخمروا رأسه .."
من حديث إبراهيم بن أبى حرة عن سعيد بن جبير وهو
مختلف فيه . وقال البيهقى هو شاهد لحديث إبراهيم الا
أن عبد الله بن أحمد حكى عن أبيه أنه قال : أخطأ فيه
حفص فوصله . وقال ابن أبى حاتم عن أبيه هذا حديث
منكر . وقال الحاكم فى قوله (ولا تخمروا وجوه) هذا
تضعيف من بعض الرواة ..."
انظر : تلخيص الحبير ٢/٢٧١ .
السنن الكبرى للبيهقى ٣/٣٩٤ كتاب الجنائز ، باب
المحرم يموت ، مسند الامام الشافعى ١/٢٠٥ كتاب
الجنائز وأحكامها .

(١)

صالح يدعو له " .

(٢)

قال الترمذى : حديث حسن صحيح .

وجه الدلالة من الحديث :

يدل الحديث أن عمل الميت ينقطع بموته وينقطع تجدد الثواب له إلا فى هذه الأشياء الثلاثة لكونه كان سببها .
(٣)

وقال مالك : وإنما يعمل الرجل مادام حيا فإذا مات
(٤)
انقضى العمل .

ثانيا : بالمأثور :

أن عبد الله بن عمر كفن ابنه واقد بن عبد الله ومات بالجحفة محرما ، وخمر رأسه ووجهه وقال : لولا أنا حرم لطيبناه " .
(٥)

المناقشة :

ناقش القائلون بأن حكم الاحرام ينقطع بالموت وهم أصحاب المذهب الثانى ماذهب اليه أصحاب المذهب الاول القائلين بأن المحرم الميت يبقى على احرامه حتى بعد موته بالآتى :

(١) أخرجه مسلم وأبو داود والترمذى والنسائى .
انظر : جامع الأصول ١٨١/١١ ، انظر : تلخيص الحبير م ٦٨/٣/٢ .

صحيح مسلم ٨٥/١١ كتاب الهبات ، باب مايلحق الانسان من الثواب بعد وفاته ، سنن أبى داود ١١٧/٣ كتاب الوصايا باب ماجاء فى الصدقة من الميت (واللفظ له) ، سنن الترمذى ٦٦٠/٣ كتاب الاحكام ، باب الوقف ، سنن النسائى ٢٥١/٦ كتاب الوصايا ، باب فضل الصدقة عن الميت .

(٢) سنن الترمذى ٦٦٠/٣ .

(٣) انظر : شرح النووى ٨٥/١١ .

(٤)، (٥) انظر : الموطأ ص ٢٢٤ كتاب الحج ، باب تخمير المحرم وجهه .

(١) ان حديث المحرم الذى وقصته راحلته وان كان ثابتا فى الصحيحين ، فان حكم بقاءه على احرامه خاص به ، لانه
(١)
يبعث يوم القيامة ملبيا .

أجاب جمهور الفقهاء عن ذلك :

بأن حكم النبى صلى الله عليه وسلم فى واحد هو حكمه فى غيره الا أن يرد تخصيصه بهذا الحكم . ولهذا ثبت حكمه فى شهداء أحد وفى سائر الشهداء .

كما أن حديث المحرم ثابت فى الصحيحين وما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس لأحد خلافه اذا بلغه .
(٢)

الرأى الراجح :

ماذهب اليه جمهور الفقهاء وهم أصحاب المذهب الأول وهو بقاءه على احرامه ، وذلك لسلامة أدلتهم وتفضله سبحانه وتعالى على عباده حيث يبعثه على أكرم هيئة كان عليها فى الدنيا فهو كالمجاهد الذى خرج فى سبيل الله تاركا وراءه أهله وماله فيراعى حقه عند موته .

(١) انظر : نيل الأوطار ٧٦/٤ .
(٢) انظر : الأم للشافعى ٣٠٧/١ .

المطلب الثانى : فى كفن المعتدة

إذا ماتت معتدة محددة فهل يحرم تطييبها ؟
اختلف الفقهاء فى بقاء أثر العدة على المعتدة بعد
الوفاة الى مذهبين :

المذهب الاول :

القائل يحرم تطييبها .

ذهب الى ذلك الشافعية فى أحد الوجهين ، وهو قول أبى
اسحاق المروزي ، وفى رواية للحنابلة حيث جاء فى الشرح
الكبير مانصه : "فان ماتت المتوفى عنها زوجها فى عدتها
أحتمل أن لا تطيب لأنها ممنوعة حال حياتها" .^(١)
^(٢)

المذهب الثانى :

لا يحرم تطييبها .

وهو ما ذهب اليه الحنفية والمالكية والشافعية فى
الوجه الآخر ، وفى الرواية الصحيحة من مذهب الحنابلة حيث
جاء فى الشرح الكبير مانصه : "احتمل أن تطيب لأن التطيب
انما حرم لكونه يدعو الى نكاحها وقد زال بالموت" .^(٣)
^(٤)

(١) ، (٥) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٠٩ ، ٢٠٨ / ٥ .
(٢) ، (٦) الشرح الكبير للمقدسى ٣٣٢ / ٢ ، الكافى لابن قدامة
٢٥٨ / ١ .
(٣) حيث ذهب الحنفية الى انقطاع التكليف ولم ينصوا صراحة
على المعتدة . انظر : البدائع ٣٠٨ / ١ .
(٤) انظر : مختصر خليل ٤١٨ / ١ ، المدونة ١٦٨ / ١ ، منح
الجليل ٤٩٧ / ١ .

وجاء فى الكافى لابن قدامة مانحه : "وان ماتت معتدة
بطل حكم عدتها وفعل بها مايفعل بغيرها ، لأن اجتناب الطيب
فى الحياة انما كان لئلا يدعو الى نكاحها . وقد أمن ذلك
(١)
بموتها " .

الرأى الراجح :

من كل ماسبق عرضه يترجح لنا ماذهب اليه أصحاب المذهب
الثانى وهو القائل بجواز تطيب المعتدة ، حيث خالفت المحرم
وذلك لحكمة بقاءه على احرامه وهو عمل أخروى ، بينما ينقطع
حكم الاحداد لأنه أمر معنوى وهو الامتناع الى مايدعو الى
نكاحها . وقد انقطع بموتها ، فلايحرم تطيبها تبعا بذلك .

(١) الكافى لابن قدامة ٢٥٨/١ .

المبحث التاسع

**على من يجب مؤن تجهيز
كفن الزوجة**

"ان مؤن تجهيز الميت يبدأ بها من تركته مقدما على الدين وغيره فان لم يكن له مال فعلى من تلزمه نفقته" (١)
فبالزوجة تكون فى عممة زوجها ، وتلزمه نفقتها حال الحياة فاذا ماتت هل يلزمه تجهيزها بما فى ذلك التكفين أم يكون على من تلزمه نفقتها كما لو لم تكن مزوجة من قريب ومولى ؟

اختلف الفقهاء فى ذلك الى ثلاثة مذاهب :

المذهب الاول :

انه لايلزم الزوج مؤنة تكفين زوجته كما لو لم تكن مزوجة .

ذهب الى ذلك الامام محمد بن الحسن من الحنفية ، وابن القاسم وسحنون من المالكية ، وفى أحد الوجهين (٢) (٣) (٤)

- (١) انظر : البدائع ٣٠٨/١ ، منح الجليل ٤٩٥/١ ، المجموع شرح المذهب ١٨٩/٥ ، الشرح الكبير للمقدسى ٣٣٨/٢ ، المحلى ١٢١/٥ .
- (٢) انظر : شرح فتح القدير ١١٣/٢ ، البناية فى شرح الهداية ٩٧٨/٢ ، حاشية رد المحتار ٢٠٦/٢ ، تبیین الحقائق ٢٣٨/٢ .
- (٣) عبد الرحمن بن القاسم بن خالد بن جنادة العتقى المصرى ، جمع بين العلم والزهد ، تفقه بالامام مالك ونظرائه ، ولد ومات بمصر ، عاش من سنة ١٣٢هـ الى ١٩١هـ ، له المدونة رواها عن الامام مالك .
- انظر : الاعلام ٣٢٣/٣ .
- (٤) انظر : الشرح الصغير للدردير ١٩٦/١ ، التاج والاكلیل ٢١٨/٢ ، الشرح الكبير للدردير ٤١٣/١-٤١٤ ، منح الجليل ٤٩٠/١ ، مقدمة ابن رشد ١٩٦/١ ، أسهل المدارك ٣٥١/١ .

(١) للشافعية ، واليه ذهب الحنابلة ، وهو مذهب ابن حزم (٢)
(٣) الظاهري .

المذهب الثانى :

يلزمه ذلك سواء أكانت معسرة أم موسرة .
وذهب الى ذلك أبو يوسف من الحنفية ، وهو قول (٤)
للمالكية ، وأصح الوجهين للشافعية . (٥)
(٦)

المذهب الثالث :

قال بالتفصيل حيث يلزمه ان كانت فقيرة ، ويجبر الزوج على كفنها ، وهو مذهب الحنفية وفى الرواية الثانية لهم عن (٧)
أبى يوسف وفى المعتمد من مذهب المالكية . (٨)

الأدلة :

استدل أصحاب المذهب الأول القائلون ان الزوج لايلزمه تكفين زوجته بالمعقول وهو كما يأتى :

(١) "ان النفقة والكسوة وجبت فى النكاح للتمكين من الاستمتاع ولهذا تسقط بالنشوز والبيئونة ، وقد انقطع ذلك بالموت ، فأشبهه مالهو انقطع بالفرقة فى الحياة

(١) انظر : منهاج الطالبين للنووى ٣٢٩/١ ، الاقناع للشربيني ٢٤٣/٢ ، المهذب للشيرازى ١٣٧،١٣٦/١ ، فتح العزيز للرافعى ١٣٤/٥ ، المجموع للنووى ١٩٠/٥ .
(٢) الشرح الكبير للمقدسى ٣٣٩،٣٣٨/٢ ، كشاف القناع للبهوتى ١٠٤/٢ .

(٣) انظر : المحلى ١٢٣،١٢٢/٥ .
(٤)، (٧) انظر : شرح فتح القدير ١١٣/٢ ، البناية فى شرح الهداية ٩٧٨/٢ ، حاشية رد المحتار ٢٠٦/٢ ، تبیین الحقائق ٢٣٨/٢ .

(٥)، (٨) انظر : الشرح المفير للدردير ١٩٦/١ ، التاج والاكلیل ٢١٨/٢ ، الشرح الكبير للدردير ٤١٣/١-٤١٤ ، منح الجليل ٤٩٠/١ ، مقدمة ابن رشد ١٩٦/١ ، أسهل المدارك ٣٥١/١ .

(٦) انظر : منهاج الطالبين للنووى ٣٢٩/١ ، الاقناع للشربيني ٢٤٣/٢ ، المهذب للشيرازى ١٣٧،١٣٦/١ ، فتح العزيز للرافعى ١٣٤/٥ ، المجموع للنووى ١٩٠/٥ .

لأنها بانت منه فى الموت فأشبهت الأجنبية .

وفارقت المملوك فان نفقته تجب بحق الملك لابلانتفاع ،
ولهذا تجب نفقة الأبى وفطرته .

والولد تجب نفقته بالقرابة ، ولاتبطل بالموت ، بدليل
ان السيد والوالد أحق بدفنه وتولييه ، اذا تقرر هذا فان لم
يكن لها مال فعلى من تلزمه نفقتها من الأقارب ، فان لم يكن
ففى بيت المال كمن لازوج لها " (١) .

(٢) واستدل ابن حزم فيما ذهب اليه : "بأن أموال المسلمين
محظورة الا بنص أو قرآن أو سنة " (٢) .

بما رواه ابن عباس رضى الله عنهما : "أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم خطب الناس يوم النحر فقال : ... الى
أن قال : فان دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة
يومكم هذا ... الخ الحديث " (٣) .

وانما أوجب الله تعالى على الزوج النفقة والكسوة
والاسكان ، ولا يسمى فى اللغة التى خاطبنا الله تعالى بها
الكفن كسوة ولا القبر اسكانا . (٤)

بينما استدل أصحاب المذهب الثانى القائلون انه يلزمه
مؤنة تكفينها سواء كانت موسرة أم معسرة بما يلى :

(١) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٣٩،٣٣٨/٢ ، كشاف
القناع للبهوتى ١٠٤/٢ ، الاختيار لتعليل المختار ٩٣/١
بدائع الصنائع ٣٠٩،٣٠٨/١ ، التاج والاكلیل لابن المواق
٢١٨/٢ ، منهاج الطالبين ٣٢٩/١ ، المهذب للشيرازى
١٣٧،١٣٦/١ .

(٢)، (٤) انظر : المحلى ١٢٣،١٢٢/٥ .

(٣) صحيح البخارى ٥٧٣/٣ كتاب الحج ، باب الخطبة أيام منى
صحيح مسلم ١٦٩/٩ كتاب الحج ، باب تغليظ الدماء
والأعراض والأموال .

بالقياس :

قاسوا مؤنة تكفيها على كسوتها ، حيث يلزمه كسوتها
موسرا أو لالها مال أولا ، وهي واجبة عليه مطلقا .^(١)

واستدل أصحاب المذهب الثالث وهم القائلون أن الزوج
يلزمه تكفين زوجته ان كانت معسرة بالقياس :

حيث قاسوا لزوم الكفن بلزوم النفقة .

قال أبو يوسف : " اذا ماتت المرأة ، ولما لها يجبر
الزوج على كفنها . والاصل فيه أن من يجبر على الانفاق عليها
قبل موتها يجبر على تكفيها بعد موتها . لكن يجبر اذا لم
يقم بها مانع يمنع الوجوب عليه حالة الموت من نشوزها أو
مغرها ونحو ذلك . لانه اذا اعتبر لزوم الكفن بلزوم النفقة
سقط بما يسقطها " .^(٢)

بالمعقول :

(١) أنه يجب على الزوج لانها في نفقته في الحياة فيلزمه
مؤنتها بعد الموت كالأب مع الابن والسيد مع العبد .^(٣)

مناقشة الأدلة :

أجاب أصحاب المذهب الأول القائلون بأنه لايلزمه مؤنة
تكفيها بما يأتى :

(١) أن الكفن ومأمعه من المؤن لا يكون تابعا للنفقة الا من
جهة القرابة والرق ، وأما من جهة الزوجية فلا . ولهذا
لايجب على الزوج أن يكفن زوجته ولو كانت فقيرة .^(٤)

كما اعترض على ما استدل به أصحاب المذهب الثالث وهم

(١) انظر : حاشية رد المحتار ٢/٢٠٥ .
(٢) انظر : حاشية رد المحتار ٢/٢٠٦ .
(٣) انظر : فتح العزيز للرافعى ١٣٤/٥ ، حاشية القليوبى ١٣٩/١ .
(٤) انظر : الخرشى ١٢٠/٢ .

القائلون بأنه يلزمه التجهيز سواء أكانت موسرة أو معسرة ،
بأنه لا ينبغي لهم قياس نفقتها على نفقة السيد للعبد حيث
أنه قياس مع الفارق ، إذ أن سبب الوجوب في نفقة العبد
والأمة الملك ، أما الزوجة فإن سبب نفقتها النكاح .

كما اعترض على ماذهب اليه أصحاب المذهب الثالث بأن
تقييد الزام الزوج بتكفيها بعدم سبق نشوز غير مسلم ، حيث
أن النشوز كان بسببها ، أما الوفاة فهو أمر خارج عن
إرادتها .

الرأى الرابع :

من خلال عرض الآراء المقرونة بالأدلة أرى ترجيح المذهب
الثانى وهو القائل بأنه يلزمه مؤنة تكفيها سواء كانت
موسرة أو معسرة ، ويتأكد ذلك أن كانت فقيرة ، حيث أن
العلاقة الزوجية لم تنقطع بالموت بدليل أنه يرثها أن تركت
شيئا .

فيكفن الزوج زوجته برا بها وبما التزمته نحوه ونحو
أولاده بما افترضه الله عليها من الحقوق والواجبات . وهل
يتخلى عنها في تلك اللحظة كما لو لم تكن مزوجة لقريب أو
مولى ، هذا مما لا تقبله الفطرة السليمة حيث أن ماذهب اليه
ابن حزم من أن تكفين الزوج لزوجته أكل مال بالباطل ، فهو
دليل في غير محل النزاع ، إذ أن المراد بالآية : إنما هو
السرقه والربا والغصب وغيره من المعاملات التى لا تقرها
الشريعة الإسلامية .

أما تكفين الزوجة فلم يرد نص يفيد عدم الزام الزوج .
وأما قول ابن حزم من أنه لا يسمى الكفن كسوة :

فالجواب عليه :

انه لا يسمى ذلك لغة ، ولكن عرفا : أن كل ما يلف حول الجسد ويحميه ويستتره يكون كسوة ، وكذا القبر حيث يكون سكن الميت فى العرف فقط .

ان فى عدم ايجاب الكفن على الزوج فى تلك اللحظة الحرجة ترك مجال للمفرضين والمشككين من أعداء الشريعة الاسلامية للنيل من الاسلام والطعن فيه ، حيث يصوره على انه دين مبنى على المصلحة والاستغلال فقط ، عار عن أصول العاطفة والرحمة ، فمتى انتفت المنفعة ب وفاة الزوجة وانقطاعها عن القيام بأموره تخلص عنها وتذكر ، كما لو كانت أجنبية ، أو غير مزوجة .

وليس الأمر كذلك ، بل ان الشريعة الاسلامية كرمت المرأة ومآ ذلك رأى الا اجتهاد بعض الفقهاء . فالدين الاسلامى بين لنا ان العلاقة الزوجية قائمة على المودة والرحمة بينهما .
قال تعالى : {وجعل بينكم مودة ورحمة} (١) .

فالمودة والرحمة قائمة بينهما الى ما بعد الموت ، فها هو نبي الرحمة صلوات الله وسلامه عليه يذكر فضل خديجة بعد موتها ويمل أهلها برا بها .
(٢)

ولنا فى رسول الله صلى الله عليه وسلم الاسوة الحسنة .
والله أعلم .

(١) سورة الروم : ٣٠

(٢) حيث جاء فى صحيح مسلم حديثين عنه صلوات الله وسلامه عليه "كان يذبح الشاة ثم يهديها الى خلائها" ، وفى رواية عنه صلوات الله وسلامه عليه "يقول ارسلوا بها الى أصدقاء خديجة" ٢٠١/١٥ كتاب الفضائل ، باب فضائل أم المؤمنين خديجة رضى الله تعالى عنها .

الفصل الرابع

فى الصلاة على الميت
وآراء الفقهاء فى ذلك

ويتضمن عدة مباحث .

المبحث الأول

فى تعريف الصلاة لغة واصطلاحاً
وحكمها والحكمة من مشروعيتها

قبل الخوض فى هذا الفصل يجدر بنا أن نعرف معنى الصلاة لغة واصطلاحاً .

المطلب الأول : الصلاة فى اللغة

وضع أهل اللغة فى تعريفهم لمعنى الصلاة ، معان متعددة منها ما يأتى :

(١) صلا : والأصل بالقمر صلى ، وهو اسم يوضع موضع المصدر ،
تقول صليت صلاة تمليّة .^(١)

(١) القاموس المحيط ، مادة (صلا) .

جاء فى لسان العرب لابن منظور : الجمع صلوات ، والصلاة الدعاء والاستغفار ، والصلاة من الله تعالى : الرحمة . ومن الملائكة : دعاء واستغفار ، وبه سميت الصلاة لما فيها من الرحمة والاستغفار .

(٢) وقال أهل اللغة : انها من الصلويين ، وهما مكتنفا الذنب من الناقة وغيرها ، وأول موصل الفخذين من الانسان .

والمصلى من الخيل : الذى يجىء بعد السابق ، لأن رأسه يلى صلا المتقدم ، وهو تالى السابق .^(١)

فجمهور اللغة ذهبوا الى أن الصلاة الدعاء ، حيث هو الشائع فى تعريفهم .

(١) انظر لسان العرب لابن منظور ، مادة (صلا) .

المطلب الثانى : فى معنى الصلاة فى اصطلاح الفقهاء

(أ) تعريف الصلاة عند الحنفية :

وهى : "أركان مخصوصة كان فيها الدعاء أو لم يكن" (١).
لأن الركن أخص ، ولينبه على أن مراد من عبر بفروض (٢)
الأركان .

بيان محترزات التعريف : اختلف الأصوليون فى اللفاظ
الدالة على المعنى الشرعى هل هى منقولة عن معانيها
اللغوية ، أم لم يبق المعنى الاصلى مرعيا .
فان قيل بالأول : فانه يعترض على التعريف : بأنها
توجد بدون الدعاء كما فى الامى والاخرس .
وان قيل بالثانى : وهو انما زيد على الدعاء باقى
الأركان المخصوصة فأطلق الجزء على الكل .
اعترض عليه أيضا : بأن الدعاء ليس من حقيقتها شرعا ،
حيث يخالف الدعاء القراءة ، بل حقيقتها قراءة آية وان لم
تكن دعاء . (٣)

(ب) أما تعريف الصلاة عند المالكية :

قال ابن عرفة : "قربة فعلية ذات احرام وسلام أو سجود
فقط" (٤) .

- (١) انظر : المبسوط ٥٤/١ .
(٢) انظر : حاشية رد المحتار ٩٣/١ .
(٣) بتصرف من حاشية رد المحتار ٣٥١/١ .
(٤) انظر : الفواكه الدوانى ١٩١/١ ، الخرشى ٢١١/١ .

شرح التعريف :

- (١) ذات احرام وسلام : فتدخل صلاة الجنازة .
- (٢) أو سجود فقط : فتدخل سجدة التلاوة .
- (٣) كما ان فى قوله ذات احرام وسلام : غير مانعة من انها ذات شئ آخر كالدعاء ، لأن صلاة الجنازة ذات دعاء أيضا
- (٤) كما انه أراد بعدم الاحرام فى سجود التلاوة انه ليس له تكبيرة زائدة مقترنة بنيتها ، غير تكبيرة الهوى حيث لابد منها .

اعتراض على التعريف بالآتى :

- (١) انه غير جامع لأفراد المعرف حيث لايشمل من لاقدرة له على الصلاة الا بنية أو العاجز عن النطق فعلهما .
أجيب : أن الصواب أن يزداد أو مايقوم مقامهما .
- (٢) اعتراض على التعريف أيضا : أنه غير مانع لصدقه على من أحرم بالحج لاشتماله على ركعتى الطواف .
أجيب على ذلك : ان التعريف بالخواص اللازمة والسلام فى الصلاة لازم . وفى الحج غير لازم ، وبأن الركعتين ليستا من حقيقة .
(١)

(ج) أما تعريف الصلاة شرعا عند الشافعية والحنابلة فهى :

(٢)
"أقوال وأفعال مفتوحة بالتكبير مختتمة بالتسليم" .

-
- (١) انظر : حاشية العدوى ٢١١/١ .
 - (٢) انظر : مغنى المحتاج ١٢٠/١ ، شرح منتهى الارادات ١١٧/١ .

شرح التعريف :

(١) (أقوال) : ولو مقدرة والأقوال الواجبة خمسة : تكبيرة الاحرام وقراءة الفاتحة والتشهد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والتسليمة الاولى .

(وأفعال) : معلومة : والواجبة ثمانية : النية والقيام والركوع والاعتدال والسجود والجلوس بين السجدين والجلوس للتشهد وللصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والتسليمة الاولى والترتيب .

والمراد بالأقوال والأفعال هنا ما يشمل الواجب والمندوب والمراد بالأفعال : ما يشمل الفعل القلبي فدخلت النية وهى شاملة أيضا لصلاة الجنازة - لأن فيها القيامات عند كل تكبيرة فنزل منزلة فعل مستقل - بالإضافة الى التكبير والتسليم .

اعتراض على التعريف بالآتى :

(١) بأنه غير جامع لخروج صلاة الأخرس .
(٢) كما اعترض أيضا بأنه غير جامع لدخول سجود التلاوة والشكر مع أنهما ليسا من أنواع الصلاة ، مع أنهما ليستا فعلا واحدا لاشتغالهما على النية والرفع من السجود .

(٣) كما أن التعريف غير جامع لصلاة المريض إذ ليس فيها أفعال أو أقوال .

أجيب عن الاعتراضات بالآتى :

(١) انظر : شرح منتهى الإرادات ١١٧/١ .

(١) أن صلاة الأخرس لا ترد لندرتها ، حيث فيها بدل عن الأقوال وهو الإشارة بلسانه وشفثيه ، والتعريف باعتبار وضع الصلاة شرعا فلا يضر .

(٢) كما أنه لا تمنع من دخول صلاة المريض حيث ان اجراء الأركان على قلبه فيها فعل القلب على أن اعتبار الغالب يدخل . فعلى هذا لا يضر مانع كخرس ومرض .

(٣) أما انه غير مانع من دخول سجدة التلاوة والشكر : فيجاء بأن المراد أفعال مخصوصة كالركوع والسجود والنظر للغالب ، وسجود التلاوة والشكر فعلا واحدا عرفا خرجا بصيغة الجمع ، لأن كلا من التكبير والنية والتسليم خارج بقوله مفتحة بالتكبير فبقى فعلا واحدا فلا تدخل في الأقوال والأفعال الواجبة فقط حقيقة أو حكما فتدخل صلاة الجنازة وتخرج السجدة (١) .

التعريف الراجح :

هو ما ذهب اليه الشافعية والحنابلة حيث انه تعريف جامع مانع لأفراد المعرف .

أما ما ذهب اليه الحنفية فلا يشمل حد الصلاة ، فلم يوضح ماهية هذه الأركان .

كما أن ما ذهب اليه المالكية غير مانع حيث عرفها بالقربة والصلاة تشمل الصلوات المفروضة وغيرها .

(١) انظر : بجيرمي على الخطيب ١/٣٣٣، ٣٣٤ ، مغنى المحتاج ١٢٠/١ .

أما قوله فعليه ، فهي غير جامعة لأفراد المعرف حيث ان الصلاة فيها ماهو فعل وقول ، كما ان التعريف غير مانع حيث يشمل على سجدة التلاوة وهي ليست صلاة .

العلاقة بين المعنى اللغوى والاصطلاحى :

من خلال استعراضنا للمعنى اللغوى والاصطلاحى للصلاة يتضح ان هناك علاقة عموم وخصوص بين المعنيين ، حيث ان المعنى اللغوى الاول وهو الدعاء جزء من الصلاة ، وهو ضمن قوله تعالى : {اهدنا الصراط المستقيم} فسميت بذلك اطلاقا لاسم الجزء على الكل .

كما ان المعنى اللغوى الثانى - وهو الملوين أى العرقان - وهو المفصل جزء من المعنى الاصطلاحى ، فالمعنى اللغوى عام حيث أتى بمعنى الدعاء وبمعنى الملوين ، أما المعنى الاصطلاحى وان كان متضمنا للمعنى اللغوى فهو أخص فى معنى الصلاة حيث عرفها الفقهاء بأنها أقوال وأفعال مفتوحة بالتكبير مختتمة بالتسليم .

المبحث الثانى

فى حكم الصلاة على الميت
وآراء الفقهاء فى ذلك

المطلب الاول : فى حكمها

هى فرض كفاية اذا قام بها البعض يسقط الحكم عن
الباقيين - على غير شهيد معركة - وهذا موضع اتفاق بين
جمهور الفقهاء .^(١)
^(٢)

بينما ذهب بعض المالكية الى القول بانه سنة وهو خلاف
المشهور .

واستنبطه بعض المتأخرين من كلام الامام مالك رضى الله
تعالى عنه .^(٣)

الادلة على فرضيتها :

واستدل جمهور الفقهاء على فرضية صلاة الجنازة بالآتى :

أولا : بالسنة :

بما رواه جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال :
"قال النبى صلى الله عليه وسلم : توفى اليوم رجل صالح من

(١) سوف أتعرض لحكم الصلاة على الشهيد بالتفصيل .
(٢) انظر : مجمع الأنهر للشيخ زاده ص ٩٢ ، حاشية الطحطاوى
٣٧١/١ ، المبسوط م ٤٩/٢/١ ، المذهب ١/١٣٩ ، المجموع
شرح المذهب ٢/٢١٢ ، مغنى المحتاج ١/٣٤١ ، كشف
القناع ٢/١٠٩ ، شرح منتهى الارادات ١/٣٣٦ ، الشرح
الكبير للمقدسى ٢/٣٤٤ ، المحلى لابن حزم ٥/١٢١ .
(٣) انظر : الخرشى ٢/١١٣ ، حاشية الدسوقي ١/٤٠٧ ، جواهر
الاكلیل لعبد السميع الآبى ١/١٠٦ ، منح الجليل لعليش
١/٤٧٨ ، مقدمة ابن رشد ١/١٧٠ ، أسهل المدارك ١/٣٥٣ ،
فتح الرحيم ١/١٠٨ .

الحبش ، فهلهم فصلوا عليه . قال : فصففنا ، فصلى النبي صلى
(١)
الله عليه وسلم ونحن صفوف .

وجه الدلالة :

قوله صلى الله عليه وسلم : (صلوا عليه) وهو أمر
والأمر للوجوب مالم يصرفه عن ذلك صارف ، وقد وجد الصارف
هنا وهو أن قضاء حق الميت من الصلاة عليه يتأدى بالبعض ،
(٢)
وان فى ايجابها على الجميع استحالة وحرجا .
قال تعالى : {وماجعل عليكم فى الدين من حرج} (٣) (٤) .

ثانيا : الاجماع :

حيث جاء فى البدائع مانعه : "ان فى مواظبة النبي صلى
الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم والأمة من لدن رسول
الله صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا عليها دليل
الفرضية والاجماع منعقد على فرضيتها أيضا الا أنها فرض
كفاية اذا قام به البعض يسقط عن الباقيين ، لأن ما هو الفرض
(٥)
وهو قضاء حق الميت يحصل بالبعض" .

-
- (١) صحيح البخارى ١٨٦/٣ كتاب الجنائز ، باب الصفوف على
الجنائز (واللفظ له) ، صحيح مسلم ٢٣/٧ كتاب الجنائز
باب التكبير على الجنائز .
(٢) انظر : البدائع ٣١١/١ .
(٣) حرج : ضيق . قال الزجاج فى اللغة : الحرج فى اللغة
أضييق الضيق . انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة
(حرج) .
(٤) سورة الحج : ٧٨ .
(٥) البدائع ٣١١/١ .

المطلب الثانى : الحكمة من مشروعيتها

ان لصلاة الجنازة حكما كثيرة ، وعظيمة تعود منفعتها على المتوفى ، وعلى المملى فى آن واحد .
حيث انه كلما تدبر المؤمن فى أحكام الشريعة الاسلامية زاد ايمانه بخالقه ، وتمسكه بهذا الدين العظيم ، لما يجد فيه من العناية والرعاية لاتباعه ، حتى فى آخر لحظات حياتهم .

قاله سبحانه وتعالى جعل صلاة الجنازة من فروض الكفاية ، ليزيد من ايمان المتدبرين لهذا الحكم ، حيث لامشقة عليهم بذلك فى أدائها ، ولاتفريط فى حق المؤمن الميت من الصلاة عليه .

بالاضافة الى كل ماسبق ، فهو أعظم دليل لسعة مغفرته ورحمته بعباده المؤمنين . اذ أن المؤمن ذو طبيعة بشرية فهو عرضة للوقوع فى الذنب ، فكلما أذنب واستغفر ، وجد الله غفارا ، حيث قال سبحانه وتعالى فى محكم آياته :
{وانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى} (١) ، فأبواب مغفرته كثيرة منها انه ضمن للمؤمن جريان ثواب أعماله الصالحة وهو فى القبر ، قال صلى الله عليه وسلم :
" اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث : صدقة جارية ، وعلم ينتفع به ، وولد صالح يدعوه له " (٢) .

بالاضافة الى ما أعده الله للمؤمنين المتقين فى الدار الآخرة .

(١) سورة طه : ٨٢
(٢) تم تخريج الحديث فى باب غسل الميت .

كما أنه جل شأنه أكرم المؤمن المتوفى وهو فى طريقه الى مشواه الاخير بأن فتح الله له آخر باب من أبواب مغفرته له فى الدنيا ، قبل مواراته بأن شرع فى حقه الصلاة عليه ، بطلب المغفرة والرحمة له .

ولم يجعلها المولى قاصرة على الدعاء فقط ، كما أمر به نبيه حيث قال تعالى : {وصل عليهم ان ملائك سكن لهم} (١) ، وقوله تعالى فى وصفه لدعاء المؤمنين : {والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا (٢) بالايمان ...} .

بل جعلها صلاة كغيرها من الصلوات ، لها أركانها وشروطها - التى تتميز عن غيرها من وجه وتتشابه معها فى وجوه أخرى - كل ذلك تكريم لحق المؤمن المتوفى .

كما أن المتأمل أيضا لمسة هذه الصلاة وما فيها من الذكر ليزيد من ايمان المؤمن بخالقه ، ورحمته جل شأنه للمتوفين منهم .

حيث جعلها مبدوءة بالحمد والثناء عليه ، اذ هو المتفضل على عباده بالنعم ، وفيه الدعاء لهدايتهم الى الصراط المستقيم ، ثم يعقبها بالصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم هادى البشر ومبلغ الرسالة بما تحمله من مشاق فى التبليغ ، ثم أعقبها دعاء للميت المتمثل بين أيديهم بالمغفرة والرحمة ، وكل هذه الأمور مجتمعة فيها تجديد ايمان المصلى بخالقه والتمسك بما جاء به نبيه فى أمور

(١) سورة التوبة : ١٠٣

(٢) سورة الحشر : ١٠

حياته ، حتى اذا جاء دوره فى الصلاة عليه كان أعد لهذا اليوم عدته .

وكون الصلاة مرتبة بهذا الترتيب من الحمد والثناء والصلاة على النبى ثم الدعاء هو أرجى لقبول الدعاء ، حيث بينت السنة انه من سنن الدعاء .

بالإضافة الى كل ماسبق لو تأملنا فى كيفية حفظ الشارع لهذا الحق العظيم الذى تفضل به على عباده لآزداد شقة المخلوق بخالقه .

وهو أن الله سبحانه وتعالى عظم المثوبة والأجر لمن يصلى على أخيه المؤمن حيث قال صلى الله عليه وسلم : "من شهد الجنازة حتى يصلى عليها فله قيراط ، ومن شهد حتى تدفن (١) كان له قيراطان . قيل وما القيراطان ؟ قال : مثل الجبلين العظيمين" . رواه البخارى . (٢)

وفى رواية لمسلم بلفظ : "كل قيراط مثل أحد" . (٣)

هاهو نبى الهدى يحث المحابة على صلاة الجنازة ، ولكى يقبلوا عليها اقبالا بين لهم عظم المثوبة بتمثيله الأجر بأعظم شئ موجود فى المدينة وهو جبل أحد ثوابا . والجبل ليس فقط الظاهر منه فوق الأرض ، بل ان للجبل جذوره

(١) القيراط والقيراط والقيراط من الوزن معروف ونصف دانق وأمله قراط بالتشديد لأن جمعه قراريط . والقيراط أيضا جزء من أجزاء الدينار وهو نصف عشره فى أغلب البلاد ، وأهل الشام يجعلونه جزءا من أربعة وعشرين .

انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (قرط) . (٢) صحيح البخارى ١٩٦/٣ كتاب الجنائز ، باب من انتظر حتى تدفن .

(٣) صحيح مسلم ١٦/٧ كتاب الجنائز ، باب فضل الصلاة على الجنازة واتباعها .

فى طبقات الأرض السفلى ، حيث بينه تعالى بقوله : {وجعلنا
الجبـال أوتادا} (١) . وكان ذلك معلوم للمحابة .

فلو كان جبل أحد من ذهب أو فضة وتمدق به لكان ثواب
هذا القيـراط كـثوابه (٢) . أليس فى كل ذلك حرص البارىء جل شأنه
فى حفظ حق المتوفى من المـلاة عليه بتعظيم الثواب للمسلمين
المـملين . والله أعلم .

(١) سورة النبأ : ٧

(٢) انظر : الفواكه الدوانى ١/٣٤٣ .

المبحث الثالث

رأى الفقهاء فى صلاة الامام
وأهل الفضل على من قتل حدا

ان المسلم قد يعصى الله بارتكابه ما يوجب الحد أو
(١)
القصاص ، وعلى هذا فهل يكون فى ارتكابه ما يوجبهما مسقطا
لحقه من الصلاة عليه ؟

والجواب على ذلك هو كالاتى :

اختلف الفقهاء فى حكم الصلاة على من قتل فى حد زنا أو
قصاص الى مذهبين وهما كالاتى :

المذهب الأول :

(٢)
وهو قول جابر بن عبد الله والنخعي والأوزاعي ، واليه
ذهب جمهور الفقهاء من الحنفية والشافعية ، والصحيح من
(٣) (٤)
مذهب الحنابلة ، واليه ذهب الظاهرية . الى أن المقتول بحق
(٥) (٦)

(١) ذهب الشافعية والحنابلة الى القول بالصلاة على
المقتول من البغاة ، وبه قال أحمد ، بينما ذهب أصحاب
الرأى الى أنهم لا يغسلون ولا يملأ عليهم ، وقال مالك
لا يملأ عليهم الامام وأهل الفضل ، وذهب الظاهرية الى
أنهم يغسلون ويملأ عليهم ليس فى ذلك فرق بين الامام
أو غيره .

انظر : المجموع ٢٦٧/٥ ، شرح منتهى الارادات ٣٤٥/١ ،
الشرح الكبير للمقدسى ٣٥٧/٢ ، حاشية رد المحتار
٢١٠/٢ ، البدائع ٣١١/١ ، منح الجليل ٥١٣/٢ ، المحلى
لابن حزم ١٧٠/٥-١٧٢ .

(٢) ، (٤) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٦٧/٥ .

(٣) انظر : المبسوط م ٥٢/٢/١ .

(٥) انظر : شرح منتهى الارادات ٣٤٥/١ ، الشرح الكبير
للمقدسى ٣٥٧/٢ .

(٦) انظر : المحلى لابن حزم م ١٦٩/٥/٣ .

فى حد زنا أو قصاص يغسل ويملى عليه .

المذهب الثانى :

(١) بينما ذهب المالكية والحنابلة فى الرواية الثانية (٢)
لهم الى أنه يكره للإمام وأهل الفضل والملاح أن يصلوا على
من حده القتل كالزانى المحصن وغيره . (٣)

الأدلة :

استدل الجمهور وهم القائلون بجواز الصلاة على المحدود
على الإطلاق بالآتى :

أولا : بالسنة :

(١) وذلك بما رواه جابر رضى الله عنه أن رجلا من أسلم جاء
الى النبى صلى الله عليه وسلم فاعترف بالزنا ، فأعرض
عنه النبى صلى الله عليه وسلم حتى شهد على نفسه أربع
مرات ، فقال له النبى صلى الله عليه وسلم : أبك جنون
قال : لا ، قال : أحصنت ؟ قال : نعم ، فأمر به فرجم
بالمملى ، فلما أذلقته الحجارة فر فأكرك فرجم حتى
مات ، فقال له النبى صلى الله عليه وسلم خيرا ، وملى
عليه " . (٥)

(١) ، (٣) انظر : الخرشى ١٣٨/٢ ، أسهل المدارك ٣٥٨/١ .
(٢) انظر : المبدع لابن مفلح ٢٦٠/٢ .
(٤) أذلقته : أضعفته . القاموس المحيط ، مادة (زلق) .
(٥) صحيح البخارى ١٢٩/١٢ كتاب الحدود ، باب الرجم
بالمملى واللفظ له ، صحيح مسلم ١٩٣/١١ كتاب الحدود ،
سنن النسائى ٦٣٠٦٢/٤ كتاب الجنائز ، باب ترك الصلاة
على المرجوم ، سنن أبى داود ٢٠٧٠٢٠٦/٣ كتاب الجنائز
باب الصلاة على من قتلته الحدود من رواية أبى برزة
الأسلمى من أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمل
على ما عز ولم يمه عن الصلاة عليه .

(٢) واستدلوا أيضا بما رواه عمران بن الحصين أن امرأة من
(٢)
جهينة أتت نبي الله صلى الله عليه وسلم وهي حبلى من
الزنى فقالت : يا نبي الله أصبت حدا فأقمه على فدعا
نبي الله صلى الله عليه وسلم وليها فقال : أحسن
اليها فاذا وضعت فأتني بها ففعل فأمر بها نبي الله
صلى الله عليه وسلم فشكت عليها ثيابها ، ثم أمر بها
(٣)
فرجمت ثم صلى عليها فقال له عمر صلى عليها يا نبي
الله وقد زنت فقال : "لقد تابت توبة لو قسمت بين
سبعين من أهل المدينة لوسعتهم ، وهل وجدت توبة أفضل
(٤)(٥)
من أن جادت بنفسها " .

والحديث بما أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي من حديث
بريدة أن امرأة من غامد أتت النبي صلى الله عليه وسلم
(٦)
فذكر نحو حديث عمران وقال : فأمر بها فصلى عليها .

-
- (١) عمران بن الحصين :
عمران بن الحصين بن عبيد بن خلف بن عبد نهم ، أبو
نجيد الخزاعي ، أسلم عام خيبر ، بعثه عمر ليفقه أهل
البصرة ، ولد سنة ٥٢هـ ، روى عمران عن أبي بكر
وعثمان ، توفي بالبصرة قبل وفاة زياد بن أبي سفيان ،
له في كتب الحديث (١٣٠) حديثا .
انظر : طبقات ابن سعد ١٢،٩/٧ ، الأعلام ٧٠/٥ .
- (٢) قال أبو داود : قال الغساني : جهينة ، وغامد ، وبارق
واحد . انظر : سنن أبي داود ١٥٢/٤ .
- (٣) فشكت عليها ثيابها : الشك قيل بمعنى اللزوم واللموق
ومعنى شكت عليها ثيابها : أي جمعت عليها ولفت لثلا
تنكشف ، كأنها نظمت وزررت عليها بشوكة أو خلال ، وقيل
معناه : أرسلت عليها ثيابها .
انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (شكك) .
- (٤) جادت : وجاد بنفسه عند الموت وجود جودا قارب أن يقضى
انظر : لسان العرب ، مادة (جود) .
- (٥)، (٦) رواه الجماعة إلا البخاري من حديث عمران بن حصين .
انظر : نصب الراية ٣٢١/٣ ، تلخيص الحبير ٥٩/٤ .
- صحيح مسلم ٢٠٤/١١ ، كتاب الحدود ، واللفظ له ، سنن
النسائي ٦٤،٦٣/٤ كتاب الجنائز ، باب الملاة على
المرجوم ، سنن ابن ماجه ٨٥٤/٢ ، كتاب الحدود ، باب
الرجم ، سنن أبي داود ١٥٢،١٥١/٤ ، كتاب الحدود ، باب
المرأة التي أمر النبي صلى الله عليه وسلم بوجدها من
جهينة .

وجه الدلالة من الحديثين :

أن فى قيامه صلوات الله وسلامه عليه بالصلاة على
المرجوم وأمره بالصلاة على المرأة دليل على جواز الصلاة
عليه ، ولم يخص أهل الصلاح من غيرهم بالصلاة عليهم ، فهو
على الإطلاق .

ثانيا : بالآثار :

وهو أن على بن أبى طالب رضى الله عنه لما رجم شراحة
الهمدانية قال : "افعلوا بها ماتفعلون بموتاكم" (١) .

أدلة المذهب الثانى :

استدل المالكية وبعض الحنابلة وهم القائلون بكراهية
صلاة الامام وأهل الفضل والصلاح على من قتل حدا أو قصاصا :
بما استدل به الجمهور من حديث جابر الا أنهم اختلفوا
فى تتمه الحديث "ولم يصل عليه" .
حيث استدلوا بالحديث من غير زيادة .
واستدلوا أيضا بحديث الغامدية .

وجه الدلالة من الحديث :

قوله صلى الله عليه وسلم : "فصلوا عليها" دليل على
جواز صلاة غير الامام ، حيث لم يصل هو بل أمرهم بالصلاة
عليها .

(١) سنن البيهقى ١٩/٤ كتاب الجنائز ، باب الصلاة على من
قتلته الحدود .
(٢) تقدم تخريجه .

المناقشة :

ناقش الفريق الثانى وهم المالكية وبعض الحنابلة الجمهور بما استدلووا به من حديث جابر ، حيث قال البيهقى :
ورواه البخارى عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق الا أنه قال
"فصلى عليه" وهو خطأ لاجماع أصحاب عبد الرزاق على خلافه ثم
(١)
اجماع أصحاب الزهرى على خلافه .

أجاب الجمهور بالآتى :

لم نقل انه فرضا على الامام أن يملى على من رجم ، انما
قلنا له أن يملى عليه كسائر الموتى ، وله أن يترك كسائر
الموتى ، ولا فرق ، وقد أمرهم عليه الصلاة والسلام بالصلاة
(٢)
عليه ، ولم يخص بذلك من لم يرحمه ممن رجمه .

الرأى الراجح :

أن الصلاة حق من حقوق المتوفى ، ويتجلى لنا فضل هذا
الحق لما فيه من طلب التوبة والاستغفار للميت ، والمحدود
والمرجوم هو فى أمس الحاجة الى الصلاة من غيره والاستغفار
له ، ولكنه مع ارتكابه ما يوجب القصاص لا يملى عليه الامام
وأهل الفضل والصلاح زجرا له ولا مثاله من ارتكاب ما يوجب الحد
والقصاص . وهذا ما ذهب اليه أصحاب المذهب الثانى . والله
تعالى أعلم .

(١) انظر : المحلى ١٧١/٥ .
(٢) انظر : المرجع السابق ١٦٩/٥ .

المبحث الرابعأحق الناس بإمامة الصلاة على الميت وآراء الفقهاء فى ذلك

ان الله جلت قدرته شرع الصلاة على الجنازة لما فيها من طلب المغفرة والرحمة للميت ، ولكن الفقهاء اختلفوا فيمن هو أحق بالصلاة على الميت وذلك يختلف بحسب رأى كل فقيه .
ففریق يرى أن العصبات هم أقرب الى الميت ان الدعاء أرجى منهم ، فهم أولى بالإمامة من غيرهم .

وفریق يرى أن الوصى هو أولى حيث لم يختاره الميت الا لتقواه وملاحه ولمحبة الميت له فهو أخلص فى الدعاء من غيره فيقدم الوصى على غيره مراعيًا حق الميت فى الوصية له ، وتحقيق وصيته بعد مماته .

وفریق آخر يرى أن الخليفة أو الوالى أو امام الحى أرجى فى قبول الدعاء من غيرهم ، حيث ذكره صلوات الله وسلامه عليه من بين الثلاثة الذين لا ترد دعوتهم وهو الامام العادل .

من ذلك كله نرى أن الفقهاء اختلفوا فيمن له أحقية الصلاة على الميت مراعين جانب قبول الدعاء فيمن يكون أرجى لقبول وان هذا الاختلاف فى الأحقية ما هو الا دليل على مدى بعد نظر الشريعة الإسلامية فى مراعاة حق الميت فى الأرجى بطلب المغفرة والرحمة ممن تكون ، وان ذلك يدل على دقة التشريع ، حيث انها لم تهمل حق الميت فى طرق كسب الأجر والشواب .

وسنذكر الآراء بالتفصيل فيما يلى :

اختلف الفقهاء فى الأحق بالملاة على الميت الى ثلاثة

مذاهب وهى كالتى :

المذهب الأول :

(١) وهو رواية عن الحنفية ، واليه ذهب المالكية (٢)
والحنابلة فى رواية الى أن الوصى مقدم بالملاة على الميت (٣)
ثم الحاكم ثم العمبة .

المذهب الثانى :

(٤) واليه ذهب الحنفية والمالكية فى الرواية الثانية لهم (٥)
وهو قول الشافعية فى القديم ، وهو مذهب الحنابلة فى (٦)
الرواية الثانية لهم . واليه ذهب أكثر أهل العلم الى أن (٧)

-
- (١) وجاء فى البدائع : "لو عين الميت أحدا فى حياته فهو أولى من القريب" ٣١٧/١ .
 - (٢) انظر : أسهل المدارك ٣٥٩/١ ، الفواكه الدوانى ٣٤٢/١ الكافى لابن عبد البر ٢٣٨/١ .
 - (٣) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٦٧/٢ ، شرح منتهى الارادات ٣٣٧/١ .
 - (٤) انظر : الهداية ١١٨/٢ ، الاختيار لتعليل المختار ٩٤/١ ، الفتاوى الهندية ١٦٣/١ ، شرح فتح القدير ١١٨/٢ ، البناية شرح الهداية للعيني ٩٨٠/٢ ، البدائع ٣١٧/١ ، المبسوط ٦٢/٢/١ .
 - (٥) انظر : أسهل المدارك ٣٥٩/١ ، الفواكه الدوانى ٣٤٢/١ الكافى لابن عبد البر ٢٣٨/١ ، الخرشى ١٤٣/٢ .
 - (٦) حيث جاء فى حاشية البجيرمى : أن هذه أولوية ندب فلو تقدم للإمامة غير من هى حقه ولو أجنبيا صحت ولايحرّم . كما انه اذا أوصى أى الميت بها - أى الملاة - لغيرها أتى الاب فلاعبرة بوصيته ولكن الأولى بتنفيذها وفاء لغرض الميت . حاشية البجيرمى ٢٤٦/٢ .
 - (٧) بينما ذهب فى مغنى المحتاج أنها لا تنفذ ٣٤٦/١ ، المجموع ٢١٧/٥ ، المهذب ١٣٩/١ . انظر : شرح منتهى الارادات ٣٣٧/١ ، المغنى لابن قدامة ٣٦٧/٢ .

أولى الناس بالصلاة على الميت السلطان أن حضر ، فإن لم يحضر فالقاضي ، فإن لم يحضر فيستحب تقديم امام الحي ثم الولي .

المذهب الثالث :

ذهب اليه الامام أبو يوسف من الحنفية وهو قول^(١) الشافعية في الجديد .

الى أن الولي أولى بالصلاة على الميت من الوالي .
حيث جاء في مغنى المحتاج مانحه : " أن الولي أولى بامامتها من الوالي وان أوصى الميت لغير الولي لأنها حقه^(٢) فلا تنفذ وصيته باسقاطها كالارث" .

الأدلة :

استدل أصحاب المذهب الأول وهم المالكية والحنابلة على تقديم الوصى على غيره فى الصلاة على الميت بالآتى :

أولا : بالاجماع :

وهو اجماع الصحابة رضى الله تعالى عنهم . روى أن أبا بكر أوصى بأن يصلى عليه عمر ، قال أحمد : وقال عمر أوصى أن يصلى عليه صهيب ، وقال غيره وعائشة أوصت أن يصلى عليها

(١) انظر : الهداية ١١٨/٢ ، الاختيار لتعليل المختار ٩٤/١ ، الفتاوى الهندية ١٦٣/١ ، شرح فتح القدير ١١٨/٢ ، البناية شرح الهداية للعيني ٩٨٠/٢ ، ٩٨١ ، البدائع ٣١٧/١ ، المبسوط ٦٢/٢/١ (وذكر أنه رواية لأبي حنيفة ، ولكن جاء فى البناية أن الامام أولى بالصلاة أن حضر) .
(٢) مغنى المحتاج ٣٤٦/١ .
ولم يتعرض الظاهرية لهذه المسألة .

أبو هريرة ، فهذه قضايا انتشرت فلم يظهر مخالف فكان
(١)
اجماعا .

ثانيا : بالماثور :

مارواه أبوشيبة في مصنفه : "أن أم سلمة أوصت أن يصلى
(٢)
عليها سعيد بن زيد ، ولم يكن اماما " .

ثالثا : من المعقول :

(١) أن فى تقديم الوصى حق للميت ، فانها شفاعة له ،
فتقدم وصيته كتفريق ثلثه .

(٢) وولاية النكاح يقدم فيها الوصى فهي كمسألتنا حيث ان
الميت يختار لذلك من هو أظهر ملاحا ، وأقرب اجابة فى
(٣)
الظاهر .

واشترطوا فى تقديم الوصى شروطا يجب أن يتصف بها وهى:

(أ) صلاح الوصى وتقواه ، بأن يكون ممن له حق التقدم فى
(٤)
الصلاة ، فان كان الوصى فاسقا أو مبتدعا لم تقبل
الوصية ، لأن الموصى جهل الشرع ، فترد وصيته كما لو
(٥)
أوصى ذميا ، ولا يبطل حق الولى بذلك .

-
- (١) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٦٧/٢ .
(٢) المصنف لابن أبى شيبة ٢٨٥/٣ كتاب الجنائز ، باب فيمن
أوصى أن يصلى عليه .
(٣) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٦٧، ٣٦٦/٢ .
(٤) انظر : حاشية رد المحتار ٢٢١/٢ .
(٥) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٦٧، ٣٦٦/٢ .

(ب) ان علم أن وصيته موجبها عداوة بين الميت والولى ،
(١)
فان كان ذلك فلاتجوز وصيته والولى أولى .

واستدل أصحاب المذهب الثانى القائلون بتقديم الوالى

على الولى ان حضر بالآتى :

أولا : بالكتاب :

(٢)
قال تعالى : {النبى أولى بالمؤمنين من أنفسهم} .

وجه الدلالة :

أن الولى نائب عن النبى صلى الله عليه وسلم الذى كان
(٣)
هو أولى بالمؤمنين من أنفسهم ، فيكون الوالى هو أيضا كذلك
لقيامه مقامه .

ثانيا : من السنة :

بما رواه أبو مسعود الانصارى قال : قال رسول الله صلى
(٤)
الله عليه وسلم : "لا يؤمن الرجل الرجل فى سلطانه ... " .

الشاهد :

لا يحق للولى التقدم على الوالى بامامته لصلاة

الجنابة .

-
- (١) انظر : الخرشى ٢٢١/٢ .
(٢) سورة الاحزاب : ٦
(٣) انظر : حاشية رد المحتار ٢٢١/٢ .
(٤) رواه مسلم وأبو داود والنسائى والترمذى . انظر :
جامع الامول لابن الاثير الجزرى ٥٧٤/٥ ، ٥٧٥ .
صحيح مسلم ١٧٣/٥ كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب
من أحق بالامامة (واللفظ له) ، سنن النسائى ٧٦/٢ ،
سنن الترمذى ٤٥٨/١ ، ٤٥٩ ، سنن أبى داود كتاب الصلاة
باب من أحق بالامامة ، السنن الكبرى للبيهقى ٩٠/٣
كتاب الصلاة ، باب اجعلوا أثمتكم خياركم وما جاء فى
امامة ولد الزنا .

وبما رواه أبو هريرة رضى الله عنه : " أن أسود - رجلا أو امرأة - كان يقيم المسجد ، فمات ولم يعلم النبی صلى الله عليه وسلم بموته ، فذكره ذات يوم فقال : ما فعل ذلك الانسان ؟ قالوا : مات يارسول الله . قال : أفلا آذنتموني ؟ فقالوا : أنه كان كذا وكذا - قصته - فحرقوا شائه . قال : فدلوني على قبره فصلى عليه " . رواه الشيخان .^(١)

وجه الدلالة :

أن فى قوله صلوات الله وسلامه عليه (أفلا آذنتموني) فيه دليل على أن النبی صلى الله عليه وسلم هو المستحق للصلاة على الجنائز ، والولى فيها ، فإذا صلى غيره لم تسقط فرض الصلاة عليها .^(٢)

ثالثا : بالمشاور :

وذلك بما رواه أبو حازم يقول : انى لشاهد يوم مات الحسن بن على فرأيت الحسين بن على رضى الله عنه يقول لسعيد بن العاص ، ويطعن فى عنقه ويقول : تقدم فلولا أنها سنة ما قدمت .^(٣)

(١) صحيح البخارى ٢٠٤/٣ كتاب الجنائز ، باب الصلاة على القبر بعد مايدفن ، واللفظ له ، صحيح مسلم ٢٥/٧-٢٦ كتاب الجنائز ، باب الصلاة على القبر ، وجزم أبو هريرة بأن صاحبة القبر امرأة كانت تقم فى المسجد : أى تجمع القمامة . انظر : نيل الأوطار ٩١/٤ .

(٢) انظر : المنتقى للإمام الباجى ١٤/١ ، فتح البارى ٢٠٥/٣ .

(٣) سنن البيهقى ٢٩٠٢٨/٤ كتاب الجنائز ، باب من قال الوالى أحق بالصلاة على الميت ، وزاد ابن قدامة : وكان سعيد بن العاص أمير المدينة . المغنى لابن قدامة ٣٦٧/٢ .

الشاهد :

هذا يقتضى أنها سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
(١)
وإذا لم تكن كذلك ما قدمه الحسين ، وأن فى قول الحسين
وفعله دليل اشتغاره بين الصحابة .

رابعاً : بالاجماع :

قال على رضى الله عنه : "الامام أحق من صلى على
الجنائزة ، وعن ابن مسعود نحو ذلك وهذا اشتهر فلم ينكر
(٢)
فكان اجماعاً" .

خامساً : القياس :

أن صلاة الجنائزة يسن لها الجماعة ، فكان الوالى أحق
(٣)
بإمامتها كملاة الجمعة والعيدين .

سادساً : بالمعقول :

أن فى تقديم الولى على الوالى ازدراء بهم وتعظيم ولى
(٤)
الأمر واجب .

ثانياً : أدلة القائلين بتقديم الولى على الوالى وهم
الشافعية فى الجديد ، وأبو حنيفة .

واستدلوا بالآتى :

أولاً : بالكتاب :

(٥)
قال تعالى : {وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض} .

-
- (١) انظر : كشف القناع ١١٠/٢ .
(٢) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٦٧/٢ .
(٣) انظر : المنتقى للإمام الباجى ١٩/١ .
(٤) انظر : شرح فتح القدير ١١٨/٢ ، المبسوط م ٦٢/٢/١ .
(٥) سورة الأنفال : ٧٥

وجه الدلالة :

أن صلاة الجنازة ولاية تترتب فيها العصبات فقدم الولي
 (١)
 على الوالى كالنكاح ، حيث أن ولاية النكاح ضرره ونفعه يتصل
 (٢)
 بالمولى عليه ، فالقريب أولى بتكفينه وغسله .

ثانيا : بالمأثور :

عن عامر قال : مات زيد بن عمر وأم كلثوم بنت علي
 فصلى عليهما ابن عمر فجعل زيدا مما يليه وأم كلثوم مما
 (٣)
 يلي القبلة وكبر عليهما أربعا .

ثالثا : بالمعقول :

أن المقصود من صلاة الجنازة هو الدعاء للميت ودعاء
 القريب أقرب للإجابة لتألمه وانكسار قلبه لسبب زيادة شفقته
 (٤)
 فتوجد منه رقة وتضرع فكان أقرب الى الإجابة .

أما أدلة المذهب الثانى وهم القائلون بتقديم امام
 الحى على الولى ، استدلوا بالمعقول :

وذلك أن الميت كان راضيا بامامته فى حياته ، فهو أحق
 (٥)
 بالملاة عليه بعد موته .

-
- (١) انظر : المجموع شرح المذهب ٢١٧/٥ .
 (٢) انظر : البناية ٩٨١/٢ .
 (٣) أم كلثوم : هى بنت علي بن أبى طالب بن عبد المطلب ،
 تزوجها عمر بن الخطاب ، فولدت له غلاما يقال له زيد .
 الطبقات الكبرى لابن سعد ٤٦٣/٨-٤٦٥ وكان سعيد بن
 العاص أمير المدينة . انظر : المغنى لابن قدامة ٣٦٧/٢
 (٤) انظر : مغنى المحتاج ٣٤٧/١ ، البدائع ٣١٧/١ .
 (٥) انظر : المبسوط م ١/٢/٦٣ ، حاشية رد المحتار ٢٢٠/٢
 شرح فتح القدير ١١٨/٢ ، وجاء فى البناية : "وامام
 المسجد الجامع أولى من امام مسجد المحلة أى الحى"
 . ٩٨١/٢

المناقشة :

ناقش أصحاب المذهب الثالث القائل بتقديم الولى كلا من أصحاب المذهب الأول وهم القائلون بتقديم الوصى ، وأصحاب المذهب الثانى وهم القائلون بتقديم الوالى بالآتى :

أن ماورد أن أبا بكر أوصى أن يملى عليه عمر فعلى وأن عمر وصى أن يملى عليه صهيب فعلى ، ووقع لجماعة من الصحابة أن ذلك محمول على أن أولياءهم أجازوا الوصية .^(١)

أجيب على ذلك بالآتى : أن النبى صلى الله عليه وسلم صلى على الجنائز مع حضور أقاربها والخلفاء رضوان الله عليهم من بعده ، ولم ينقل إلينا أنهم استأذنوا أولياء الميت فى التقدم عليها .^(٢)

كما ناقش القائلون بتقديم الولى وهم أصحاب المذهب الثالث أيضا أصحاب المذهب الثانى القائلين أن الوالى أحق بالامامة ان حضر من الولى بالآتى :

من أن الحديث لايؤم الرجل الرجل فى سلطانه محمول على غير صلاة الجنازة .

أجاب أصحاب المذهب الثانى القائلون بتقديم الوالى بالآتى :

أن ما استدللتم به من الآية {وأولوا الأرحام ...} أنها محمولة على أن أولوا القربات أولى بالتوارث .^(٣)

أما اعتراضهم بالاستدلال بالحديث "لايؤم الرجل ..." فيجاب عنه بالآتى :

(١) انظر : مغنى المحتاج ٣٤٧، ٣٤٦/١ .

(٢) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٦٧/٢ .

(٣) انظر : تفسير النسفى ١١٤/٢ .

أن صلاة الجنازة كالصلاة المفروضة لذا لا يجوز تخصيص الحديث وهى من الأمور العامة فيكون متعلقا بالسلطان كاقامة الجمعة والعديد ، بخلاف النكاح فإنه من الأمور الخاصة وضرره ونفعه يتصل بالولى لبالسلطان ، فكان اثبات الولاية للقريب أنفع للمولى عليه ، وتلك ولاية نظر تثبت حقا للمولى عليه قبل الولى بخلاف مانحن فيه .

أما قولكم أن دعاء القريب وشفاعته أرجى ، فيجاب عليه بأن ذلك لا يفوت بتقديم الغير عليه .^(١)

فإن لم يكن وال فأحق الناس بالتقديم الولى إذا كان ممن تصح امامته ويستحق ذلك بالتعصيب . فأقوى عمبته تعصيبا وأقربهم منه أحقهم بذلك كالولاية فى النكاح .^(٢)

جاء فى المنتقى للإمام الباجى ما يأتى : "والجنازة يصلى عليها بثلاثة معان الولاية وهى الامارة ، والثانى الولاء والتعصيب ، والثالث التعصيب والدين ، فاذا انفرد كل واحد من هذه المعانى مثل أن يموت أحد من المسلمين فلا يكون له ولى ولا يحضر من يشار اليه بملاح ويحضر الوالى فلا خلاف انه يصلى عليه لأن هذه صلاة جماعة يحضرها الوالى فكان أولى بالتقدم عليها كمصلاة الفرض وان حضره ولى ولم يحضره وال ولأرجل مشهور بالصلاح ، فإن الولى أولى بالصلاة عليه لأن الصلاة على الجنائز من حقوق الميت ومن حقوق الولى فإنه أحق بالقيام بها من الأجانب كسائر أموره من مواراته ."^(٣)

(١) انظر : البدائع ٣١٧/٢ .
(٢) انظر : المنتقى ١٩/١ .
(٣) ١٩/١ .

الرأى الراجع :

مما سبق عرضه من الأدلة يتبين لنا رجحان المذهب القائل بأحقية الوالى بالامامة بالصلاة على الميت ، ان بذلك يجتمع للميت فوائد ثلاث ان شاء الله ، وهو دعوة الامام العادل ، حيث ذكره صلوات الله وسلامه عليه من ضمن الذين لايجب دعوتهم ، ودعوة الوصى أن وصى رجاء خيره وبركته ، ودعوة الوالى حيث يجتهدون جميعهم فى الدعاء للميت خلف الوالى .

ولكن القول بتقديم الامام أو نائبه كان معمولاً به فى أوائل عهد الدولة الاسلامية حيث كان المجتمع صغيراً ويغلب وجود الامام أو نائبه ، وأيضاً قالوا بتقديمه حيث كان الوالى ممن يعرف بالتقوى والصلاح والفقه فضلاً عن حفظه للقرآن ، وكان اختيار الامام لايقع الا لمن يتصف بشروط معينة غير معمول بها فى عصرنا الحاضر .

أما فى عصرنا الحاضر فالذى يتولى الصلاة على الميت امام المسجد الجامع ، وهو ماذهب اليه أصحاب المذهب الثانى وهم الحنفية والشافعية فى القديم ، ويكون تقديمه بالامامة فى الصلاة على الميت بشروط معينة مصداقاً للحديث الصحيح : "يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله فان كانوا فى القراءة سواء فأعلمهم بالسنة فان كانوا فى السنة سواء فأقدمهم هجرة" (١) . والله تعالى أعلم .

(١) أخرجه الجماعة الا البخارى واللفظ لمسلم . انظر : نصب الراية ٢٤/٢ ، صحيح مسلم ، كتاب المساجد ، باب من أحق بالامامة ١٧٢/٤ ، سنن الترمذى ، كتاب الصلاة ، باب من أحق بالامامة ٤٥٩/١ ، سنن النسائى ، كتاب الامامة ، باب من أحق بالامامة ٧٦/٢ ، سنن ابن ماجه ، كتاب اقامة الصلاة والسنة فيها ، باب من أحق بالامامة . ٣١٤،٣١٣/١ .

المطلب الأول : فى حكم الصلاة على الغائب

أنه يشترط لمحة صلاة الجنائزة أن يكون الميت مقدما
أمام القوم ، وعلى هذا فما حكم الصلاة على الغائب ؟
والجواب هو كالآتى :

اختلف الفقهاء فيما بينهم فى حكم الصلاة على الغائب
الى مذهبين ، ويرجع سبب اختلافهم ، اختلافهم فى صلاته صلى
الله عليه وسلم على النجاشى ، فمن حمل هذا الحديث على أنه
خاص بالنجاشى لم يلحق به غيره ، وقال بعدم جواز الصلاة على
غيره من المؤمنين .

ومن ذهب الى أنه عام فى كل من توفى غائب عن البلد ،
قال بجواز الصلاة على الغائب .
والمذهبين هما كالآتى :

المذهب الأول :

(١) ذهب الشافعية والحنابلة فى أصح الروايتين ،
(٢) والظاهرية الى أنه تجوز الصلاة على الغائب فى بلد آخر
بالنية بعيدا كان البلد أو قريبا فيستقبل القبلة ويملى
عليه ، كملاته على الحاضر ، وسواء أكان الميت فى جهة
(٣) القبلة أم لم يكن .
(٤)

-
- (١) انظر : مغنى المحتاج ٣٤٥/١ ، الأم ٣٠٩/١/١ ، المذهب ١٤١/١ ، المجموع ٢٥٣/٥ .
(٢) ، (٤) انظر : شرح منتهى الارادات ٣٤٢/١ ، المبدع شرح
المقنع ٢٥٩،٢٥٧/٢ ، المغنى لابن قدامة ٣٥٥/٢ ، النكت
والفوائد السننية ١٩٩/١ ، المحرر فى الفقه ١٩٩/١ .
(٣) انظر : المحلى ١٦٩/٥/٣ .

المذهب الثانى :

وهو مذهب الحنفية ^(١) والمالكية ^(٢) والحنابلة ^(٣) فى الرواية الثانية لهم ، الى أنه لايجوز الصلاة على الغائب بل لابد أن يكون الميت حاضرا .

الأدلة :

استدل أصحاب المذهب الأول بالآتى :

بالسنة :

بما جاء فى الصحيحين وهو "أن النبى صلى الله عليه وسلم نعى النجاشى صاحب الحبشة فى اليوم الذى مات فيه بالمصلى فكبر أربعاً" ^(٤) . وفى حديث : "صلوا على صاحبكم" ^(٥) .

وجه الدلالة من الحديثين :

أن قوله صلوات الله وسلامه عليه صاحبكم مفرد مضاف فيعم الحاضر والغائب ، وقيامه بنفسه بالصلاة عليه ومن خلفه الصحابة رضوان الله عليهم دليل على مشروعية الصلاة على الغائب ، ولو لم يكن مشروعاً لما أمرهم بالصلاة عليه ، فيدل الحديثان على جواز الصلاة على الغائب .

بالاجماع :

حيث جاء فى المحلى لابن حزم مانعه : "قد صلى رسول

(١) انظر : المبسوط م ٦٧/٢/١ ، حاشية رد المحتار ٢/٢٠٩ ، البدائع ٣١٢/١ .
(٢) انظر : منح الجليل ٢/٥٢٦، ٥٢٧ ، المنتقى للباجى ص ١٣ .
(٣) انظر : المبدع ٢/٢٥٧ ، المغنى لابن قدامة ٢/٣٥٥ .
(٤)، (٥) تقدم تخريجهما .

الله صلى الله عليه وسلم على النجاشى رضى الله عنه ومات
بأرض الحبشة وصلى معه أصحابه صفوفًا ، وهذا اجماع منهم
(١)
لايجوز تعديده " .

بالمعقول :

ان المسلم صاحب لنا لقوله تعالى : {انما المؤمنون
(٢)
اخوة} ، وقال تعالى : {والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء
(٣)
بعض} .

فان فى الصلاة على الغائب ولاية وتأدية حق اخواننا
المؤمنين .

المذهب الثانى :

استدل أصحاب المذهب الثانى وهم القائلون بعدم جواز
الصلاة على الغائب بالآتى :

(١) ان صلاته صلى الله عليه وسلم على النجاشى مخصوصة به
(٤)
فلايلحق به غيره ، وان كان أفضل منه .

(٢) انه لم يثبت أن النبى صلى الله عليه وسلم صلى على
غيره ممن غاب ، وقد توفى خلق من الصحابة رضى الله
عنهم غيبا فى الأسفار كأرض الحبشة ، ومن أعز الناس
(٥)
ولم يؤثر قط أنه صلى عليهم .

(٣) أنه يجوز ذلك أى الصلاة على النجاشى ، لأنه رجل من
المسلمين تيقن أنه لم يمل عليه ولو كان بين المسلمين
(٦)
وصلوا عليه .

(١) ١٦٩/٥ .

(٢) سورة الحجرات : ١٠

(٣) سورة التوبة : ٧١

(٤)، (٦) انظر : المنتقى ١٣/٢ .

(٥) انظر : شرح فتح القدير ١١٧/٢، ١١٨ .

المناقشة :

- أجاب الفريق القائل بجواز صلاة الغائب بالآتي :
- (١) "علينا الاقتداء بالنبي صلى الله عليه وسلم ما لم يثبت ما يقتضى اختصاصه ، ولأن الميت مع البعد لا تجوز الصلاة عليه ، وإن رثى ثم لو اختصت الرؤية بالنبي صلى الله عليه وسلم لاختصت الصلاة به ، وقد صف النبي صلى الله عليه وسلم فعلى بهم .
- (٢) فإن قيل لم يكن بالحبشة من يصلى عليه .
- أجيب : أن هذا احتمال حيث أن النجاشي كان ملك الحبشة (١) وقد ظهر اسلامه ، فيبعد أنه لم يوافقه أحد يصلى عليه " .

الرأى الراجع :

مآذهب اليه أصحاب المذهب الثانى من القول بعدم جواز الصلاة على الغائب إلا إذا لم نعلم أنه لم يصلى عليه للأمور التالية :

- (١) كان يموت كثير من المسلمين فى غير المدينة فى عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولهم مكانتهم ولم يعرف أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى عليهم ، وإنما صلى على النجاشي لأنه مات فى أرض الحبشة ولم يصلى عليه .

(١) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٥٥/٢ .

(٢) توفي النبي صلى الله عليه وسلم والتحق بالرفيق الأعلى ولم يعرف أن المسلمين في خارج المدينة صلوا عليه ، وهو أفضل الخلق على الإطلاق وكذلك لم يصلوا على الخلفاء الراشدين ولم يسن ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ولا الخلفاء الراشدين والمصابة فكان غير مشروع - إلا إذا تحقق أنه لم يصل عليه . والله تعالى أعلم .

المطلب الثانى : فى حكم أداء صلاة الجنازة
فى الأوقات المكروهة

ان الله سبحانه وتعالى حدد أوقاتا لأداء الصلوات المفروضة ، كما أنه فى مقابل ذلك نهى عن أداء صلاة النوافل والجنائز فى أوقات معينة ، حيث ذهب جمهور الفقهاء من الحنفية وهو المعتمد من مذهب المالكية ، واليه ذهب الحنابلة فى احدى الروايتين ، وهو مذهب الظاهرية الى كراهة صلاة الجنازة فى ثلاثة أوقات ، واستدلوا على ذلك :

- (١) بما جاء فى الصحيحين : ان النبى صلى الله عليه وسلم قال : "لا صلاة بعد العصر حتى تغرب الشمس ولا صلاة بعد الفجر حتى تطلع الشمس" .^(٥)
- (٢) وبما رواه عقبة بن عامر قال : "ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهانا أن نصلى فيهن وأن نقبر فيهن موتانا حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع" .^(٧)

- (١) انظر : المبسوط ٦٨/٢/١ ، البدائع ٣١٧/١ .
 - (٢) انظر : الشرح الكبير للدردير ١٨٧، ١٨٦/١ ، أسهل المدارك ٣٥٩/١ ، المنتقى ١٧/١ .
 - (٣) انظر : المغنى لابن قدامة ٤١٧، ٤١٦/٢ .
 - (٤) حيث جاء فى المحلى بيان الأوقات المكروهة : "وهى عند طلوع الشمس حتى ترتفع ، ولحين استواء الشمس حتى تأخذ فى الزوال ولحين ابتداء أخذها فى الغروب" .^(٨)
 - (٥) صحيح البخارى ٥٨/٢ كتاب الصلاة ، باب الصلاة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس ، صحيح مسلم ١١٢/٦ كتاب الصلاة والأوقات التى نهى عن الصلاة فيها .
 - (٦) عقبة بن عامر بن عيسى بن عمرو بن عدى الجهنى الصحابى المشهور ، روى عن النبى صلى الله عليه وسلم كثير وروى عنه كثير من الصحابة والتابعين منهم ابن عباس وأبو امامة ، مات فى خلافة معاوية .
 - (٧) انظر : الاصابة ٤٨٩/٣ - ٤٩٠ ت ٥٦٠١ .
 - (٨) وجاء فى المغنى لابن قدامة مانم : "قال ابن المبارك نقبر فيهن موتانا : أى الصلاة على الجنازة" ٤١٧/٢ .
- بازغة : بزغت الشمس بزوغا : ابتدأت فى الطلوع .
انظر : القاموس المحيط ، مادة (بزغ) ، لسان العرب لابن منظور .

- (١) وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس ، وحين تتصيف (٢)
الشمس للغروب حتى تغرب" . (٣)

وجه الدلالة من الحديثين :

ان الحديثين بعمومهما يدلان على كراهة صلاة الجنازة في هذه الاوقات الثلاثة ، ويدل ذلك قوله صلى الله عليه وسلم : (٤)
(لا صلاة) كما في الحديث الاول ، وقول عقبة "نهانا" . (٥)
قال ابن دقيق العيد : صيغة النفي اذا دخلت في ألفاظ الشارع على فعل كان الاولى حملها على نفي الفعل الشرعى (٦)
فهو نفي بمعنى النهى . والتقدير : (لاتصلوا) .
بعد أن عرفنا حكم الصلاة في هذه الاوقات ، نريد معرفة حكم أداء صلاة الجنازة في هذه الاوقات هل تصح أم لا ؟ حيث قد توافق تأديتها في الاوقات المكروهة ، بالاضافة الى أن فعلها

- (١) قائم الظهيرة : هو انتصاف النهار وقت استواء الشمس واستواؤها قيامها لانها قبل ذلك مائلة .
النظم المستعذب في شرح غريب المذهب للركبى ٩٩/١ ، مطبوع مع المذهب .
وجاء في مغنى المحتاج مانحه : "قائم الظهيرة : أى شدة الحر وقائمها هو البعير يكون باركا فيقوم من شدة حر الأرض" ١٢٨/١ .
(٢) تتصيف : أى دنست ومالت للغروب . انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (ضيف) .
(٣) الحديث أخرجه مسلم والأربعة . انظر : الدراية ١٠٧/١ . صحيح مسلم ١١٤/٦ كتاب صلاة المسافرين وقصرها ، باب الاوقات التى نهى عن الصلاة فيها (واللفظ له) ، سنن أبى داود ٢٠٨/٣ كتاب الجنائز ، باب الدفن عند طلوع الشمس وعند غروبها ، سنن النسائى ٨٢/٤ كتاب الجنائز باب الساعات التى نهى عن اقبار الميت ولايدفن ، سنن الترمذى ٣٤٩/٣ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فى كراهية الصلاة على الجنازة عند طلوع الشمس وعند غروبها .
(٤) انظر : نيل الاوطار ١١١/٣ .
(٥) ابن دقيق العيد :
محمد بن على بن وهب بن مطيع بن أبى الطاعة أبو الفتح تقى الدين ، ولد سنة ٦٢٥ هـ ، تفقه على والده وكان والده مالكى المذهب ثم تفقه على شيخ الاسلام عز الدين ابن عبد السلام محقق المذهبين .
انظر : طبقات الشافعية للسبكي ٢٠٧/٩ .
(٦) انظر : نيل الاوطار للشوكانى ١٠٧/٤ .

(١)
فى جماعة وتكثير الصفوف على ثلاثة فى الصلاة على الميت من
الأمور المسنونة شرعا ، ويتسنى ذلك أداؤها عقب الصلوات
المفروضة كملاة المصح والمغرب .

وقد اختلف فقهاء المذاهب فى ذلك الى ثلاثة أقوال :
القول الأول : هو ماذهب اليه جمهور الفقهاء الى أنه
يجوز الصلاة على الميت فى هذه الاوقات وتقع صحيحة .

حيث ذهب الحنفية الى القول بمنع الصلاة فى الاوقات
المكروهة ولكن متى صلوها لم يكن عليهم اعادتها ، لأن صلاة
الجنائز لايتعين لأدائها وقت ففى أى وقت صليت وقعت أداء
لاقضاء . (٣)

وقيد المالكية ، والحنابلة فى رواية لهم جواز الصلاة
فى هذه الاوقات : وهو فيما اذا خافوا من تغير الميت ، فانه
يملى عليه ، فان أدوها فى وقت الكراهة فصلاتهم صحيحة
ولاتعاد . (٤)

القول الثانى : وهو مذهب الظاهرية ، وهم يقولون
بجواز الصلاة فى هذه الاوقات كلها للضرورة . (٥)

القول الثالث : وهو قول الشافعية فقد خالفوا جمهور
الفقهاء من أنه لا تكره الصلاة فى أوقات النهى الا أن يتحرى
بها وقت الكراهة . (٦)

-
- (١) انظر : مغنى المحتاج ٣٤٥/١ ، المبدع شرح المقنع
٢٤٩/٢ ، المحلى ١٢٣/٥ .
(٢) انظر : حاشية رد المحتار ٢١٤/٢ ، شرح منتهى الارادات
٣٣٧/٢ ، المبدع ٢٤٩/٢ ، المحلى ١٢٣/٥ ، حيث وردت
أحاديث صحيحة فيها ولكنى لم أذكرها خشية الاطالة .
(٣) انظر : المبسوط ٦٨/٢/١ ، البدائع ٣١٧/١ .
(٤) انظر : الشرح الكبير للدردير ١٨٧، ١٨٦/١ ، حاشية
الدسوقي ١٨٧/١ ، أسهل المدارك ٣٥٩/١ .
(٥) انظر : المغنى لابن قدامة ٤١٧/١ .
(٦) انظر : المحلى لابن حزم ١١٤/٥ .
(٧) انظر : المهذب ٩٩/١ ، المجموع ٢١٣/٥ ، مغنى المحتاج
١٢٩/١ .

وعلى هذا فان صلاة الجنازة تصح فى كل الاوقات ليوقعها فيه ، والا يقصد تاخير الجنازة ليوقعها فى الاوقات المكروهة (١)
لم يصح ، واستدلوا على ذلك بالآتى :

أولا : بالسنة :

بما جاء فى الصحيحين وغيره من حديث ابن عمر قال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "لايتحرى أحدكم فيملى عند طلوع الشمس ، ولا عند غروبها" . (٢)

وجه الدلالة :

فتحمل الأحاديث المطلقة على هذا الحديث المقيد ، وعلى هذا فان صلاة الجنازة تجوز فى كل الاوقات مالم تتحر الاوقات المنهى عن الصلاة فيها .

ثانيا : بالاجماع :

حيث جاء فى مغنى المحتاج مانهم : "الاجماع على جواز صلاة الجنازة بعدهما" أى بعد المصباح والعصر . (٥)

ثالثا : بالمعقول :

أن صلاة الجنازة تجوز فى كل الاوقات ولا تكره فى اوقات النهى لانهما ذات سبب كركعتى تحية الطواف . (٦)

-
- (١) انظر : المذهب ٩٩/١ ، المجموع ٢١٣/٥ ، مغنى المحتاج ١٢٩/١ .
(٢) التحرى : الاجتهاد والمبالغة . النظم المستعذب ١٠٠/١ .
(٣) متفق عليه . انظر : الدراية ١٠٨/١ .
صحيح البخارى ٦٠/٢ كتاب مواقيت الصلاة ، باب لايتحرى الصلاة قبل غروب الشمس (واللفظ له) ، صحيح مسلم ١١٢/٦ كتاب الصلاة ، باب الاوقات التى نهى عن الصلاة فيها .
(٤) انظر : نيل الاوطار ١٠٨/٣ .
(٥) مغنى المحتاج ١٣٠/١ .
(٦) انظر : المذهب ٩٩/١ ، المجموع ٢١٣/٥ .

الرأى الراجح :

من كل ماتقدم يترجح لنا ماذهب اليه الشافعية وهو القول بعدم كراهة صلاة الجنازة فى الاوقات المكروهة ، لأنها ذات سبب ان لم يتحروا فعلها فى الاوقات المكروهة . وفى هذا تفضل من الشارع من تأدية حق المتوفى على الوجه الاكمل بحيث يكون سببا فى تحصيل البركة له وذلك ان لم يتعمدوا ايقاعها بأن صليت بعد العصر أو بعد الفجر . وهذا من تفضله سبحانه وتعالى الى كل مافيه مصلحة للمؤمن المتوفى . والله تعالى أعلم .

مسألة :

ذهب جمهور الفقهاء انه اذا حضرت صلاة مكتوبة وجنازة تقدم المكتوبة لأنها أهم وأيسر كملاة الفجر أو العصر ، حيث أن فى تقديمهما بعيد أن يقع فى وقت النهى ، وانهما أكدان من صلاة الجنازة فكان تقديمهما أولى .^(١)

(١) انظر : البدائع ١٢٧/١ ، المنتقى ص ١٧ ، وهو رواية للمالكية ، مغنى المحتاج ١٣٠/١ .

(١)
المطلب الثالث : حكم الصلاة على شهيد المعركة
وآراء الفقهاء فى ذلك

ذهب جمهور الفقهاء وأكثر أهل العلم الى أن الشهيد لا يغسل ولا يصلى عليه ، ويدفن بثيابه . (٢)

بينما ذهب الحنفية الى أن الشهيد لا يغسل ولكن يصلى عليه . (٣) وهى رواية للحنابلة . (٤)

الأدلة :

استدل الجمهور بالآتى :

أولا : بالسنة :

عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : "كان النبى صلى الله عليه وسلم يجمع بين الرجلين من قتلى أحد فى ثوب واحد ثم يقول : أيهم أكثر أخذا للقرآن ؟ فإذا أشير له الى أحدهما قدمه فى اللحد وقال : أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة وأمر بدفنهم بدمائهم ، ولم يغسلوا ولم يمل عليهم " . (٥)

- (١) المراد بالشهيد : قتل المعركة فى حرب الكفار .
انظر : فتح البارى ٢٠٩/٣ .
(٢) انظر : منح الجليل ٥١٩،٥١٨/٢ ، المنتقى للباجى ص ١١
مغنى المحتاج ٣٥٠،٣٤٩/١ ، المجموع شرح المذهب ٣٤٦/٥ ،
٣٦٦،٣٦٥ ، شرح منتهى الارادات ٣٤٦-٣٤٤/١ .
وجاء فى المغنى لابن قدامة فى رواية للحنابلة "انه يغسل ان كان جنبا" . ٤٠٢/٢ .
(٣) انظر : المبسوط م ٥٠،٤٩/٢/١ ، شرح فتح القدير ١٤٤-١٤٢/٢ .
بينما ذهب ابن حزم فى المحلى : "الى أن صلى على الشهيد فحسن وان لم يمل عليه فحسن" . ١١٥/٥ .
(٤) انظر : المغنى لابن قدامة ٤٠٢/٢ ، الافصاح عن معانى
المصاح لابن هبيرة ١٨٣/١ .
(٥) رواه البخارى والترمذى والنسائى وابن حبان وابن ماجه
انظر : تلخيص الحبير ١١٥/٢ .

وجه الدلالة من الحديث :

(١) ان للشهادة فضيلة ان به يسقط فرض الغسل والصلاة ، حيث ان امره صلوات الله وسلامه عليه بدفنهم وعدم الصلاة عليهم وفى قول جابر رضى الله عنه (لم يصل) دليل على نفى جواز الصلاة عليهم وهو سنة فيجب اتباعها .

ثانيا : بالمعقول :

(أ) حيث ان الحكمة فى ذلك ابقاء أثر الشهادة عليهم والتعظيم لهم باستغنائهم عن دعاء القوم لهم .
(٢)
(ب) ان للشهادة معنى يمنع فرض الغسل فمنع فرض الصلاة .
(٣)
أدلة المذهب الثانى : وهم الحنفية القائلون بأن الشهيد لا يغسل ولكنه يملأ عليه حيث استدلوا بالآتى :

أولا : السنة :

(٤) بما رواه شداد بن الهاد أن رجلا من الأعراب جاء الى

= صحيح البخارى ٢٠٩/٣ كتاب الجنائز ، باب الصلاة على الشهيد ، سنن الترمذى ٣٥٤/٣ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فى ترك الصلاة على الشهيد ، سنن النسائى ٦٢/٤ كتاب الجنائز ، باب ترك الصلاة عليهم ، سنن ابن ماجه ٤٨٥/١ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فى الصلاة على الشهداء ، سنن أبى داود كتاب الجنائز ، باب الشهيد لا يغسل ، السنن الكبرى للبيهقى ١٠/٤ كتاب الجنائز ، باب جماع أبواب الشهيد .
(١) انظر : مغنى المحتاج ٣٤٩/١-٣٥٠ .
(٢) انظر : المنتقى للباجى ١١/١ .
(٣) انظر : المرجع السابق ١١/١ .
(٤) شداد بن الهاد الليثى :

اسمه أسامة بن عمر بن عبد الله بن جابر بن بشر بن عامر من بكر ، روى عن النبى صلى الله عليه وسلم وابن مسعود وروى عنه ابنه عبد الله وعبد الرحمن وإبراهيم ابن محمد ، سكن المدينة وتحول الى الكوفة ، قال البخارى له حبة وذكر ابن سعد فيمن شهد الخندق .
انظر : الاصابة ١٤١/١-١٤٢ ، تهذيب التهذيب ٢٨٠/٤ .

النبى صلى الله عليه وسلم فآمن به واتبعه . وفى الحديث
"انه استشهد .. ثم كفته النبى صلى الله عليه وسلم فى جبهته
(١)
ثم قدمه ف صلى عليه ...".
(٢)
وعن عقبة بن عامر رضى الله عنه : "أن النبى صلى الله
(٣)
عليه وسلم خرج يوما ف صلى على أهل أحد صلاته على الميت".

وجه الدلالة :

يدل الحديثان على مشروعية الصلاة على الشهداء لفعل
رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث ان أفعاله سنة والأولى
اتباعها .

ثانيا : بالمعقول :

ان الصلاة على الشهيد لظاهر كرامته ولهذا اختص به
المسلمون ، وان تطهر من الذنوب فلا تبلغ درجته درجة
(٤)
الاستغناء عن الدعاء له .

(١) رواه النسائى والبيهقى ، انظر : تلخيص الحبير ١١٦/٢ .
سنن النسائى ٦٠/٤-٦١ كتاب الجنائز ، باب الصلاة على
الشهداء ، السنن الكبرى للبيهقى ١٦٠/٤ كتاب
الجنائز ، باب المرتد الذى يقتل ظلما فى غير معترك
الكفار .

(٢) عقبة بن عامر :
عقبة بن عامر بن عيسى الجهنى ، ويكنى أبا عمرو ،
بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، شهد صفين مع
معاوية وتحول الى مصر وبنى بها دارا وتوفى فى آخر
خلافة معاوية .

انظر : طبقات ابن سعد ٣٤٣/٤-٣٤٤ .
(٣) رواه البخارى ، انظر : تلخيص الحبير ١١٦/٢ .
صحيح البخارى ٢٠٩/٣ كتاب الجنائز ، باب الصلاة على
الشهيد ، واللفظ له ، سنن النسائى ٦١/٤-٦٢ كتاب
الجنائز ، باب الصلاة على الشهداء .

(٤) انظر : المبسوط ٥٠/٢/١ .

المناقشة :

أجاب الحنفية عن التعارض بين الأحاديث المروية بأن
النبي صلى الله عليه وسلم صلى على الشهداء والأحاديث التي
تنفى أنه صلى عليهم بأنه ربما كان جابراً رضى الله عنه ،
وهو الذى روى أنه لم يمل عليهم بأنه كان مشغولاً بدفن أبيه
وأخوه وخاله فرجع إلى المدينة حينما صلى عليهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم ، وشهادة النفى مردودة مع ما عارضها من
رواية الإثبات .^(١)
^(٢)

أجاب الجمهور القائلون بعدم جواز الصلاة على الشهيد
بالآتي :

- (١) أن ما استدل به الحنفية من الأحاديث فى الصلاة على
الشهداء اتفق أهل الحديث على ضعفها كلها إلا حديث
عقبة بن عامر ، والضعف فيها بين ، وعللوا حديث شداد
ابن الهاد ، وحمله البيهقى على أن المراد من الصلاة
هنا الدعاء . أى دعا له كدعاء صلاة الميت .^(٣)
^(٤)
- (٢) وجاء فى تلخيص الحبير لابن حجر فيما رواه "عقبة بن
عامر وغيره فى البخارى أنه صلى على قتلى أحد
بعد ثمان سنين حمل على الدعاء ، لأنها لو كان المراد
بها صلاة الجنازة لما أخرها ، ويعكر على هذا التأويل
صلاته على الميت .

(١) انظر : المبسوط م ٥٠/٢/١ .
(٢) انظر : شرح فتح القدير ١٤٤/٢ .
(٣) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٦٥/٥ .
(٤) وقد ضعف الحاكم الأحاديث المروية عنه من أنه صلوات
الله وسلامه عليه أنه صلى على شهداء أحد .
انظر : السنن الكبرى للبيهقى ١٦٠١٣٠١٢/٤ .

وأجيب : بأن التشبيه لا يستلزم التسوية من كل وجه ،
(١)
فالمراد فى الدعاء فقط " .

(٣) أن الشهيد مستغن عن دعاء الناس له لأن الشهادة فضيلة
تكتسب فرغب فيها .

(٤) أما قولكم أن جابرا رضى الله عنه انشغل بخاله وأخيه
وأبيه فلم يحضر الصلاة عليهم ، وإن مارواه معارض
بالاثبات ، وشهادة النفى مردودة .
أجيب بالآتى :

أن شهادة النفى إنما ترد إذا لم يحط بها علم الشاهد
ولم تكن محصورة ، أما ما أحاط به علمه وكان محصورا فيقبل
بالاتفاق وهذه قمة معينة أحاط بها جابر وغيره علما ، وأما
رواية الاثبات فضعيفة ووجودها كالعدم .
(٢)

الرأى الراجع :

من كل ما تقدم ذكره يترجح لنا ماذهب اليه جمهور
الفقهاء لقوة ما استدلوا به ، حيث أن الشهيد لا يملى عليه
وهو مستغن بشهادته عن دعاء الناس له . والله أعلم .

(١) م ١١٦/٢/١ .
(٢) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٦٥/٥ .

المطلب الرابع : حكم الصلاة على بعض الميت

أن الله سبحانه وتعالى عظم حق المؤمن حيا وميتا ، حيث ضمن له فى الحياة حقوقه الأساسية والتي تعرف بالكلية الخمس وهى : حفظ الدين والعقل والنفس والمال والعرض . وشرع بذلك العقوبة لمن يتعرض بانتهاك ماضنه الشارع له بالحد والقصاص أو الدية .

ومن ذلك حفظ النفس حيث جعل الشارع حرمة كل المؤمن كحرمة بعضه ، فأوجب القود كما قال تعالى : {وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس والعين بالعين واللائف باللائف والأذن بالأذن والسن بالسن والجروح قصاص} (١) .

أن الشارع الحكيم بين عقوبة من يتعرض لبعض الإنسان ، وفى مقابل ذلك حافظ الشارع على بعض الميت وجعل له حرمة ككله ، وجعل له حقوقا يشمله كما يشمل كل الميت المؤمن ومنها حق الغسل والملا على بعض المؤمن أن وجد ، وذلك عند جمهور الفقهاء ، وإن اختلفوا فيما بينهم فى مقدار هذا البعض الى مذهبين وهما بالتفصيل كالاتى :

المذهب الأول :

(٢) وهو مذهب الشافعية ، وفى رواية عند بعض المالكية ، (٣)

(١) سورة المائدة : ٤٥
(٢) انظر : حاشية البجيرمى ٢٤٧/١ ، مغنى المحتاج ٣٤٨/١ ، المجموع شرح المذهب ٢٥٤/٥ .
(٣) انظر : منح الجليل ٥٢٢/٢ .

وهو المشهور من مذهب الحنابلة ^(١) ، واليه ذهب الظاهرية ^(٢) .
حيث ذهبوا الى أنه متى وجد بعض الميت المتحقق موته
غير شعر وظفر وسن ، لأنه لاهياة فيه ، غسل وصلى عليه ،
وينوى بالصلاة الميت بالجملة .

المذهب الثانى :

وهو مذهب الامام أبى حنيفة والامام مالك ^(٣) ^(٤) .
حيث ذهبوا الى أنه لا يغسل ولا يصلى الا اذا وجد أكثر
من نصف الميت ، ولو بلا رأس ، أما اذا وجد الرأس مع نصفه
فانه يغسل عند الحنفية فى رواية لهم ^(٥) .

الأدلة :

أدلة المذهب الأول :

استدل أصحاب المذهب الأول وهم جمهور الفقهاء القائلون
بجواز الصلاة على بعض أجزاء الميت بالآتى :

أولا : بالآثار الآتية :

(١) عن جابر عن عامر أن ابن عمر صلى على عظام بالشام ^(٦) .

- (١) وجاء فى الشرح الكبير للمقدسى مانحه : "وعنه - أى
الامام أحمد - لا يصلى على الجوارح نقلها عنه ابن منصور
قال خلال ولعله قول قديم لأبى عبد الله " ٣٥٧/٢ ، شرح
منتهى الارادات ٣٤٤،٣٤٣/١ ، المبدع ٢٦٠/٢ .
- (٢) انظر : المحلى ١٣٨/٥ .
- (٣) انظر : البدائع ٣١١/١ ، الدر المختار ١٩٩/٢ ،
المبسوط م ٥٤/٢/١ ، حاشية رد المحتار ١٩٩/٢ .
- (٤) انظر : منح الجليل ٥٢٢،٥٢١/٢ ، الشرح الكبير للدردير
٤٢٦/١ ، المنتقى ١٢/١ ، حاشية الدسوقي ٤٢٦/١ .
- (٥) المبسوط ٥٤/٢ .
- (٦) المصنف لابن أبى شيبة ٣٥٦/٣ كتاب الجنائز ، فى الصلاة
على العظام والرؤوس .

- (ب) بما رواه ابن أبي شيبة ^(١) "أن أبا أيوب صلى على رجل ^(٢) .
 (ج) مارواه الشافعي عن خالد بن معدان ^(٣) "أن أبا عبيدة صلى ^(٤)
 على رؤوس بالشام .

وقال الشافعي أيضا : "بلغنا أن طائرا ألقى يدا بمكة
 في وقعة الجمل فعرفها الصحابة بالخاتم وصلوا عليها" ^(٥) .

ثانيا : بالاجماع :

حيث نص المقدسي في الشرح الكبير : "وكان ذلك بمحضر
 من الصحابة ولم نعرف من الصحابة مخالفا في ذلك" ^(٦) . أي كلهم
 أجمعوا عليه .

ثالثا : بالمعقول :

(أ) ان الصلاة سنة المسلمين وحرمة قليل البدن لانه كان فيه

- (١) أبو أيوب الانصاري :
 خالد بن زيد بن كليب بن شعلبة بن عبد عوف بن عتم من
 الصحابة السابقين ، روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وأبي بن كعب ، روى عنه البراء بن عازب وزيد بن خالد
 وغيرهم ، أقام عنده النبي صلى الله عليه وسلم حين
 قدم المدينة حتى بنى بيته ، شهد الخندق وبدر وأحدا
 والعقبة وسائر المشاهد وكان شجاعا صابرا محبا للجهاد
 سكن المدينة ورحل الى الشام ، توفي حين غزا يزيد بن
 معاوية القسطنطينية في خلافة أبيه معاوية سنة اثنين
 وخمسين وقبره بالقسطنطينية .
 انظر : الاصابة ٤٠٥/١ ، طبقات ابن سعد ٤٨٤/٣-٤٨٥ ،
 الاعلام ٢٩٥/٢-٢٩٦ .
 (٢) المصنف لابن أبي شيبة ٣٥٦/٣ .
 (٣) خالد بن معدان :
 خالد بن معدان بن أبي كرب الكلاعي أبو عبد الله تابعي
 ثقة أصله من اليمن ، أقامته بالشام كان يتولى شرطة
 يزيد بن معاوية ، كان كثير التسبيح فلما مات بقيت
 أصبعه تتحرك كأنه يسبح ، توفي سنة ١٠٤هـ / ٧٢٢م .
 (٤) سنن البيهقي ١٨/٤ كتاب الجنائز ، باب ماورد في غسل
 بعض الأجزاء اذا وجد مقتولا في غير معركة الكفار
 والصلاة عليه ، المصنف لابن أبي شيبة ٣٥٦/٣ .
 (٥) انظر : الأم للشافعي ٣٠٦/١ .
 (٦) الشرح الكبير للمقدسي ٣٥٧/٢ .

(١)

الروح حرمة كثيره فى الصلاة عليه .

(ب)

"ان بعض الميت من جملة الميت الذى تجب الصلاة عليه ،

لأن الواجب شمل كل جزء منه فيملى على البعض كالأكثر

(٢)

ولايجوز أن تسقط الصلاة على الاعضاء المفرقة بلابرهان" .

أدلة المذهب الثانى :

وهم القائلون بعدم جواز الصلاة على بعض الميت الا اذا

وجد أكثر البدن .

بالمعقول :

(١) ان الأقل تابع للأكثر فاذا غاب الأكثر كان بمنزلة مغيب

(٣)

جميعه ، ولايملى على غائب .

(٢) ان القول بجواز الصلاة على بعض الميت يلزم بذلك الصلاة

على الباقي اذا وجد ، فيؤدى ذلك الى التكرار وهذا

(٤)

لايجوز .

(٣) وعلى بعض المالكية فى عدم جواز الصلاة عليه وان كان

مقطعا مجتمعة أعضائه بأن تقطيعه يمنع غسله ، واذا

منع غسله بطل حكم الصلاة عليه كالشهيد ، لأن فى غسله

(٥)

انتهاك لحرمة الميت بالتمثيل به .

المناقشة :

ناقش القائلون بجواز الصلاة بعض الميت وهم الجمهور

(١) انظر : الام للشافعى ٣٠٦/١ .

(٢) انظر : المحلى ١٣٨/٥ بتصرف .

(٣) انظر : المنتقى للامام الباجى ١٢/١ ، منح الجليل ٥٢٢/٢ .

(٤) انظر : المبسوط م ٥٤/٢/١ ، البدائع ٣١١/١ .

(٥) انظر : منح الجليل ٥٢٢/٢ .

أصحاب المذهب الثانى وهم القائلون بعدم جواز الصلاة على البعض الا اذا وجد أكثره بالآتى :

(١) حيث قال ابن حزم فى المحلى مانصه : "من أين لكم أن الصلاة على أكثره واجبة وعلى نصفه غير واجبة ؟ وأنتم قد جعلتم الربع فيما انكشف من بطن الحرة وشعرها كثير فى حكم الكل ؟ وجعلتم العشر فى بعض مسائلكم أيضا فى حكم الكل ؟ وهو من حلق عشر رأسه أو عشر لحيته من المحرمين فى قول محمد بن الحسن ، فمن أين لكم هذه الأحكام فى الدين بغير إذن من الله تعالى" (١) .

(٢) أن قولكم أنه اذا صلى على البعض فانه يؤدى ذلك الى تكرار الصلاة على الميت .

أجيب : أن فى تكرار الصلاة على الميت أولى من ترك الصلاة مطلقا الذى هو فرض كفاية ، حيث فيه تأدية حق للمؤمن .

(٣) أما قولكم أنه متى تعذر غسله تعذر الصلاة عليه وقياسكم لبعض الميت على الشهيد وانه مثلى .

أجيب بالآتى : بأنه متى تعذر غسل الميت فلا يغسل بل ييمم ثم بذلك لا يسقط حقه أيضا من الصلاة عليه كالحى عند عجزه من استعمال الماء فانه يتييم . والصلاة حقا من حقوقه وهو ليس كالشهيد فان سقوط الصلاة عنه لمنزلته العظيمة الذى ناله باستشهاده .

الرأى الراجح :

من كل ماسبق عرضه يتبين لنا رجحان مذهب جمهور الفقهاء وهم القائلون بجواز الصلاة على بعض الميت لقوة

ما استدلوأ به أولا ولموافقتة المعقول ثانيا . فيتبين لنا
جلال التشريع الاسلامى من ضمان حق الميت فى الصلاة على بعضه
وطلب المغفرة له بكل جزء يدل عليه ولو كان عضوا من أعضائه
فهذا حق من حقوقه العظيمة لما له من طلب المغفرة والشفاعة
له ان هو حاجة كل مؤمن متوفى ، والصلاة عليه فرض كفاية
فيؤدى هذا الفرض قدر المستطاع .

(١)
قال تعالى : {فاتقوا الله ما استطعتم} .

المطلب الخامس : حكم الملة على السقط وغسله

(١) السقط لغة : الولد الذى يسقط من بطن أمه قبل تمامه .
 أما السقط فى الاصطلاح : "هو الولد الذى تضعه المرأة
 لغير تمام أشهره فان بلغها فكالكبير" (٢)
 (٣)
 اختلف جمهور الفقهاء فى حكم غسل السقط والملة عليه
 ويرجع سبب ذلك الى اختلاف حالات السقط ، حيث قسم الى ثلاث
 حالات وهى كالتى :

الحالة الاولى :

وهو اذا كان السقط مولودا حيا لتمام أشهره وذلك بان
 يستهل صارخا ، أو يتحرك حركة تدل على استمرار الحياة
 وتحققها ، لاحركة المذبوح كقبض اليد وبسطها وغير ذلك ،
 فاذا مات بعد ذلك فهو كالكبير ، فيجب غسله والملة عليه
 بلا خلاف .

- (١) انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (سقط) .
- (٢) انظر : الشرح الكبير لمقدسى ٣٣٦/٢ ، الاقناع للشربيني ٢٥٠/٢ .
- (٣) انظر : لسان العرب ٢٠٣٧/٤ ، مادة (سقط) ، القاموس المحيط ، مادة (سقط) .
- (٤) اختلف الفقهاء فى معنى الاستهلال : حيث قال المالكية والشافعية فى رواية : انه رفع الصوت بالبكاء ، بينما ذهب جمهور الفقهاء الى أن الاستهلال مايدل على حياة السقط من بكاء وتحريك عضو . واشترط المالكية أن تطول الحركة ليتحقق حياته ، بينما ذهب ابن حزم الى أنه لا معنى للاستهلال لأنه لم يوجبه نص ولا إجماع . وما ذهب اليه الجمهور أولى .
- انظر : البناية ١٠٠٩/٢ ، مغنى المحتاج ٣٤٩/١ ، منح الجليل ٥٤٢/٢ ، حاشية العدوى ١٤٢/٢ .

(١)
وهذا مما أجمع عليه الفقهاء .

حيث جاء فى الشرح الكبير للمقدسى : "فان خرج حيا
(٢)
واستهل غسل وصل عليه بغير خلاف حكاه ابن المنذر اجماعا" .

الحالة الثانية :

اذا كان السقط لم يستبين خلقه بأن جاء لدون أربعة
أشهر ، فلا يجب الصلاة عليه قطعا ، بل يغسل ويوارى بخرقة
ويدفن ، والغسل يكون غسلا بالجملة لا ترتيب لفعله كفسله
ابتداء بسدر وحرص .

(٣)
واليه ذهب جمهور الفقهاء .

الحالة الثالثة :

وهو فيما اذا كان السقط مستبين خلقه ولم يستهل .
اختلف الفقهاء فى حكم السقط فى هذه الحالة الى مذهبين
وهما كالتى :

-
- (١) انظر : شرح فتح القدير ١٣١/٢ ، حاشية رد المحتار ٢٢٧/٢ ، البناية ١٠٠٩/٢ ، البدائع ٣١١/١ . (واشترط الحنفية خروج أكثره حيا ، وهو النصف من قبل الرجل الى سرتة ومن قبل الرأس صدره) . انظر : حاشية رد المحتار ٢٢٧/٢ ، منح الجليل ٥٢٥،٥٢٤/٢ ، الخرشى ١٤٢/٢ ، أسهل المدارك ٣٥٦/١ ، حاشية الدسوقي ٤٢٧/١ ، مغنى المحتاج ٣٤٩/١ ، المهذب ١٤١/١ ، حاشية البجيرمي ٢٥٠/٢ ، المبدع ٢٣٧/٢ ، شرح منتهى الارادات ٣٣١/١ ، الشرح الكبير للمقدسى ٣٣٧،٣٣٦/٢ ، المحلى ١٥٨/٥ .
- (٢) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٣٧،٣٣٦/٢ .
- (٣) انظر : حاشية رد المحتار ٢٢٨/٢ ، شرح فتح القدير ١٣١/٢ ، منح الجليل ٥٢٦/٢ ، مغنى المحتاج ٣٤٩/١ ، الشرح الكبير للمقدسى ٣٣٧/٢ .

المذهب الاول :

(١) وهو مذهب جمهور الفقهاء من الحنفية والمالكية حيث ذهبوا الى أنه متى لم يستهل السقط لم يصل عليه قطعا .
 أما غسله : فقد ذهب جمهور الفقهاء الى أنه اذا لم يستهل ولم يتحرك حركة تدل على الحياة وكان فوق أربعة أشهر لم يصل عليه ، ولكنه يغسل ، لأن الغسل قد ينفرد عن الصلاة .
 (٢) واليه ذهب الامام أبو يوسف ومحمد فى ظاهر الرواية ،
 (٣) وهو مذهب المالكية حيث قالوا أنه يندب غسله ، وهو القول
 (٤) الصحيح المنصوص عليه من مذهب الشافعية .
 (٥)

المذهب الثانى :

أن السقط اذا بلغ أربعة أشهر غسل وصلى عليه ، أما قبل استكمالها لا يغسل ولا يصلى عليه لأنه لم ينفخ فيه الروح .
 وهو قول سعيد بن المسيب ، واليه ذهب الحنابلة
 (٦) والشافعية فى قول لهم ، والظاهرية .
 (٧) (٨)

الادلة :

استدل الجمهور أولا على غسل السقط وان لم يستهل بالآتى

-
- (١) ، (٣) انظر : البناية شرح الهداية ١٠١٢/٢ ، شرح فتح القدير ١٣١/٢ .
 (٢) ، (٤) انظر : أسهل المدارك ٣٥٦/١ ، الخرشى ١٤٢/٢ ، منح الجليل ٥٢٦،٥٢٥/٢ .
 (٥) انظر : مغنى المحتاج ٣٤٩/١ ، الاقناع للشربيني ٢٥٠/٢ المذهب ١٤١/١ ، المجموع ٢٥٦،٢٥٥/٥ .
 (٦) انظر : شرح منتهى الارادات ٣٣١/١ ، المبدع لابن مفلح ٣٣١/٢ ، الشرح الكبير للمقدسى ٣٣٧/٢ .
 (٧) انظر : المذهب ١٤١/١ ، المجموع ٢٥٦/٥ .
 (٨) انظر : المحلى ١٥٩،١٥٨/٥ .

بالمعقول :

- (أ) أن السقط تابع للابوين ، لقوله صلى الله عليه وسلم :
 "كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو
 ينصرانه أو يمجسانه حتى يكون لسانه يعرب عن حاله أما
 (١)
 شاكرا وأما كفورا" .
 (٢)
 فيغسل أكراما لبنى آدم ولأئمة نفس مؤمنة .

- (ب) أن السقط نفس من وجه بدليل استيلاده وانقضاء العدة به
 وجزء من حى من وجه ، فان استهل يغسل ويصلى عليه ،
 وان لم يستهل لا يغسل ولا يصلى عليه ، فأعملنا بالشبهين
 (٣)
 فقلنا يغسل لكونه نفسا ولا يصلى عليه لكونه جزء من حى .
 واستدل الجمهور على القول بالصلاة على السقط ان استهل

بالآتى :

بالسنة :

- بما رواه جابر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال :
 (٤)
 "الطفل لا يصلى عليه ، ولا يرث ولا يرث ، حتى يستهل" .

- (١) صحيح البخارى ٢١٩/٣ كتاب الجنائز ، باب اذا أسلم
 المبنى فمات هل يصلى عليه وهل يعرض على المبنى الاسلام
 (واللفظ له) ، صحيح مسلم ٢٠٧/١٦ كتاب القدر ، باب
 قدر على ابن آدم حظه من الزنا وغيره .
 (٢) انظر : البناية ١٠١٢/٢ ، شرح فتح القدير ١٣١/٢ .
 (٣) انظر : شرح فتح القدير ١٣١/٢ ، المبسوط للسرخسى ٥٧/١
 (٤) رواه الترمذى والنسائى وابن ماجه عن جابر فرواه
 بعضهم عن أبى الزبير مرفوعا ، ورواه بعضهم عن أبى
 الزبير موقوفا . وكأنه أصح وبهذا السند رواه الحاكم
 فى المستدرک وسكت عنه ، وفى أسناده اسماعيل المكى عن
 أبى الزبير وهو ضعيف ، قال الترمذى : رواه أشعث بن
 سوار وغير واحد عن أبى الزبير ، عن جابر موقوفا ،
 وروى محمد بن اسحاق عن عطاء بن أبى رباح عن جابر
 موقوفا ، وكأن هذا أصح من الحديث المرفوع .
 وصححه الحاكم على شرط الشيخين ، قال الحافظ : ووهم
 لأن أبا الزبير ليس من شرط البخارى ، وقد عنعن وهو
 علّة الخبر .. ورواه الحاكم عن طريق المغيرة بن مسلم =

وجه الدلالة :

أنه قد ثبت له حكم الميراث فى الدنيا فى الاسلام
وميراث والدية فغسل وصلى عليه كغيره .^(١)

بالمأثور :

بما رواه سعيد بن المسيب عن أبى بكر قال : " إذا تم
خلقه ونفخ فيه الروح صلى عليه " .^(٢)

بينما استدل أصحاب المذهب الثانى وهم القائلون بأن
السقط إذا بلغ أربعة أشهر غسل وصلى عليه بالآتى :

بالسنة :

بما رواه المفيرة بن شعبة عن النبى صلى الله عليه
وسلم قال : " الراكب خلف الجنابة ، والماشى حيث شاء منها ،
والطفل يصلى عليه " .^(٣)

وفى رواية لأبى داود : " والسقط يصلى عليه ويدعى
لوالديه بالمغفرة والرحمة " .^(٤)

= عن أبى الزبير مرفوعا ورواه موقوفا النسائى عن ابن
جريح ، وكذلك رواه ابن أبى شيبه فى مصنفه ، ورواه
البيهقى وابن حبان .

انظر : نصب الراية ٢٧٧/٢ ، نيل الأوطار للشوكانى
٨٣/٤ ، تلخيص الحبير ١١٣/٢ .
سنن الترمذى ٣٥١،٣٥٠/٣ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فى
ترك الصلاة على الجنين حتى يستهل (واللفظ له) ، سنن
ابن ماجه ٤٨٣/١ كتاب الجنائز ، باب الصلاة على الطفل
مستدرك الحاكم ٣٤٩،٣٤٨/٤ كتاب الفرائض ، باب اذا
استهل المصلى ورث وصلى عليه ، السنن الكبرى للبيهقى
٨/٤ كتاب الجنائز ، باب السقط يغسل ويكفن ويصلى عليه
ان استهل وعرفت له حياته .

(١) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٥٥/٥ .

(٢) المصنف لابن أبى شيبه ٣١٧/٣ كتاب الجنائز ، مآلوا
فى السقط من قال يصلى عليه .

(٣)، (٤) سنن أبى داود ٢٠٥/٣ كتاب الجنائز ، باب المشى
أمام الجنابة (واللفظ له) ، سنن النسائى ٥٦/٤ كتاب
الجنائز ، باب مكان الراكب من الجنابة ، سنن ابن

وجه الدلالة :

الحديث عام فى كل سقط ولم يشترط الاستهلال فى الصلاة ،
(١)
وعليه فيغسل من باب أولى .

بالمأثور :

(٢)
بما رواه قتادة عن سعيد بن المسيب فى السقط لأربعة
(٣)
أشهر يصلى عليه .

بالمعقول :

(٤)
أن السقط نسمة نفخ فيه الروح فيصلى عليه كالمستهل ،
وذلك بما رواه ابن مسعود رضى الله عنه قال : قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : " أن خلق أحدكم يجمع فى بطن أمه
أربعين يوماً ثم يكون علقة ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث
الله اليه ملكاً بأربع كلمات يكتب رزقه وأجله وعمله وشقى
(٥)
أم سعيد ثم ينفخ فيه الروح " .

- = ماجه ٤٨٣/١ باب ماجاء فى الصلاة على الطفل ، سنن
الترمذى ٣٥٠/٣ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فى الصلاة
على الأطفال ، مستدرك الحاكم ٣٦٣/١ كتاب الجنائز ،
إذا استهل الصبي ورث وصلى عليه ، صحيح ابن حبان ١٢/٥
كتاب الجنائز ، مسند الامام أحمد ٢٤٩/٤ .
(١) انظر : المبسوط للسرخسى ٥٧/١ ، اللباب للميدانى
١٣٥/١ .
(٢) قتادة :
قتادة بن دعامة بن قتادة بن عزيز أبو الخطاب البصرى
مفسر حافظ ضرير أكمه ، مات بواسطة الطاعون ، ولد عام
٦١هـ وتوفى عام ١١٨هـ .
انظر : الأعلام ١٩٥/٥ .
(٣) انظر : المحلى ١٥٩/٥ .
(٤) الشرح الكبير للمقدسى ٣٣٧/٢ .
(٥) صحيح البخارى ٣٦٣/٦ كتاب أحاديث الأنبياء ، باب خلق
آدم وذريته ، صحيح مسلم ١٩٠/١٦ كتاب القدر ، باب
كيفية خلق آدمى فى بطن أمه وكتابة رزقه .

المناقشة :

ناقش أصحاب المذهب الثانى ، وهم القائلون بأن السقط اذا بلغ أربعة أشهر يملأ عليه وان لم يستهل جمهور الفقهاء القائلين بأنه لا يملأ على السقط ان لم يستهل بالآتى :

(١) أن ما استدللتم به من حديث جابر قال الترمذى قد اضطرب الناس فيه فرواه بعضهم موقوفا لامرقوعا ، وانما لم يرث لأنه لا يعلم حياته حال موت مورثه ، وذلك من شرط الارث ، والصلاة من شرطها أن تصادف من كانت فيه حياة .
(١)
وقد علم ذلك كما ذكرنا من حديث ابن مسعود .

(٢) ان الصلاة دعاء له ولوالديه فلم يحتج فيهما الى الاحتياط واليقين بخلاف الميراث .
(٢)

أجاب الجمهور بالآتى :

(١) أن المختار فى تعارض الوقف والرفع تقديم الرفع وهو حديث جابر لا الترجيح بالاحفظ والاكثر بعد وجوب أهل الضبط والعدالة .

(٢) أما معارضة حديث جابر : "الطفل لا يملأ عليه .. حتى يستهل" بحديث المغيرة "الطفل يملأ عليه ... " فساقطة
اذ الحظر مقدم على الاطلاق عند التعارض .

(٣) أن حديث المغيرة عام فى كل طفل يولد ثم يموت ، وأما حديث جابر خاص فى الذى يموت مباشرة بعد الولادة وخاص بالسقط بدليل ذكر لفظ الاستهلال فقيده عموم حديث

(١) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٣٧/٢ .

(٢) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٣٧/٢ .

(١)

المغيرة بما رواه جابر .

وجاء فى نيل الأوطار مانمه : " ان ظاهر حديث الاستهلال لايملى عليه وهو الحق لأن الاستهلال يدل على وجود الحياة قبل خروج السقط كما يدل على وجودها بعده ، فاعتبار الاستهلال من الشارع يدل على أن الحياة بعد الخروج من البطن معتبرة فى مشروعية الصلاة على الطفل وأنه لا يكتفى بمجرد العلم بحياته فى البطن فقط" .^(٢)

الرأى الراجح :

من كل ماسبق عرضه يتبين لنا رجحان مذهب جمهور الفقهاء وهم القائلون بأنه يشترط مع اكتمال نموه استهلال السقط لكى يملى عليه ، حيث ان ماذهبوا اليه هو الموافق للمعقول ، وفى القول بما ذهب اليه أصحاب المذهب الثانى وهو انه متى بلغ السقط أربعة أشهر فانه يملى عليه دون

(١) انظر : شرح فتح القدير ١٣١/٢ .

(٢) ٨٤/٤ .

نلاحظ مما سبق اختلاف الفقهاء فى حرمة الجنين من القول بالغسل والصلاة عليه فيما قبل أربعة أشهر وفى خلال تلك الفترة ، حيث ان للجنين حرمة عند الشارع لا يستهان بها وفى المقابل نرى بعض الدول الأوروبية بقيامها بانزال الجنين واستغلال أنسجة مخه فى زرع خلايا المخ والجهاز العصبى ، وذلك لعلاج قصور خلايا معينة من المخ عن افرازها مادتها الكيميائية أو الهرمونية بالقدر السوى فيستكمل هذا النقص بأن تودع فى موطنها من المخ خلايا مثلية من مصدر آخر من مخ جنين باكر فى الأسبوع العاشر أو الحادى عشر ، وذلك بأخذه مباشرة من خلايا مخه ، ويقتضى ذلك باماتته .

هذا وقد عقدت ندوة عرضت مفصلة فقضت حرمة ذلك .
من جريدة "المسلمون" السنة الخامسة ، العدد ٢٤٨ ،
١١-٥ ربيع الثانى ١٤١٠هـ / ٧-١٣ نوفمبر ١٩٨٩م .

اشتراط الاستهلال ، ان ذلك سببا فى ايقاع المشقة والحرج على المسلمين ، والشريعة الاسلامية جاءت لرفع الحرج ، بالاضافة الى أنه ثبت طبيا أن الجنين غالبا مايُنزل بعد تلك الفترة وعلى هذا فان القول بالاستهلال هو الفاصل بين حياة الجنين غير المكتملة فى الرحم وخارجها . وفى الصلاة عليه بعده فيه جبرا لقلب والديه لأن فقدته بعد اكتمال نموه أشد وقعا على نفوسهما فيما لو نزل بلاحراك ولغير تمام أشهر الحمل .

المبحث الخامس

فى كيفية وضع الميت
أثناء الصلاة عليه

وفيه عدة مطالب .

المطلب الأول : فى موقف الامام فى الصلاة على الميت
أو الميتة اذا كانا منفردين

ان الامام اذا أراد أن يصلى على المرأة أو الرجل هل
يجب عليه أن يقف تجاه موضع معين من جسديهما ؟ أم انه يقف
حيثما شاء ويملى ؟

والجواب على ذلك هو كالاتى :

اختلف الفقهاء فى موقف الامام من كل من الرجل والمرأة
ويرجع سبب اختلافهم ، اختلاف الآثار أولا ، ثم اختلافهم فى
مفهوم الوسط للمرأة ، حيث فهم البعض انه عجزها والبعض
الآخر انه صدرها هو الوسط ، وكذا فى الرجل فبعضهم يرى انه
يقف عند راسه ، والبعض الآخر يرى انه يقف عند كتفه ، ويرجع
ذلك الى تقارب الرأس من الكتف وغيره ، وعلى هذا اختلف
الائمة فى موقف الامام من الرجل والمرأة الى ثلاثة مذاهب وهى
كالاتى :

المذهب الأول :

(١)
يقف الامام عند رأس الرجل ووسط المرأة .

(١) وجاء فى الشرح الكبير : "وان وقف فى غير هذا الموضع
خالف السنة وصحت صلاته " ٣٤٤/٢ .

وهو مذهب جمهور الفقهاء ، حيث ذهب الى ذلك الامام أبو حنيفة ^(١) ، واليه ذهب الشافعية في أصح الوجهين لهم ، وهو مذهب الحنابلة في أصح الروايتين ^(٢) ، واليه ذهب الظاهرية ^(٣) .

المذهب الثاني :

أن الامام يقف عند صدر كل من الرجل والمرأة . ^(٤)
وهو المختار من مذهب الحنفية ، ووافقهم كل من الشافعية في وجه لهم ^(٥) ، والحنابلة في الرواية الثانية لهما ^(٦) في موقف الرجل فقط دون الأنثى . ^(٧)

المذهب الثالث :

يقف الامام "عند وسط الميت الذكر وحذو منكبي غيره" ، وهو مذهب المالكية ^(٨) .

- (١) انظر : البناية ١٠٠٠/٢ ، مجمع الانهر للشيخ زاده ص ٩٣
- (٢) انظر : المجموع ٢٢٥/٥ ، روضة الطالبين للنووي ١٢٢/٢
- (٣) شرح روض الطالب ٣١٧/١ ، حيث فسر الشافعية في المجموع "أن الامام يقف عند عجيذة امرأة : أي اليها" ٢٢٤/٥ .
- (٤) انظر : الشرح الكبير ٣٤٤/٢ ، كشاف القناع ١١/٢ .
- (٥) انظر : المحلى ١٥٥/٥ .
- (٦) انظر : مجمع الانهر للشيخ زاده ص ٩٣ ، المبسوط م ٦٦٠٦٥/٢/١ .
- (٧) وجاء في الاختيار : "وعن أبي يوسف أنه يقف في الرجل حذاء الصدر ، وللمرأة حذاء وسطها" ٩٤/١ .
- (٨) انظر : المجموع ٢٢٥/٥ .
- (٩) انظر : الشرح الكبير للمقدسي ٣٤٤/٢ ، الافصاح لابن هبيرة ١٩١/١ ، التنقيح المشيع للمردادي في أحكام تخريج المقنع ص ٧٢ ، كشف المخدرات والرياض المزهرات للبعلي ص ١٣٠ ، تصحيح الفروع لسليمان المقدسي ص ٦٥٥ .
- (١٠) انظر : الشرح الصغير ٣٤٣/١ ، أسهل المدارك ٣٥٤/١ ، منح الجليل ٢/ ، وجاء في منح الجليل تعريف لمنكبي المرأة بفتح الميم وكسر الكاف مثني منكب حذفت نونه لضافته : أي كتفى المرأة . ٤٩٩،٤٩٨/٢ .

الأدلة :

استدل أصحاب المذهب الأول القائلون بأن الامام يقف عند رأس الرجل ووسط المرأة بالآتي :

أولا : بالسنة :

(١) بما جاء في الصحيحين عن سمرة بن جندب رضى الله عنه قال : "صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم على أم كعب ماتت وهى نفساء فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة عليها وسطها" .
(٢)

وجه الدلالة :

قوله صلوات الله وسلامه عليه : (وسطها) بسكون السين دليل على أن السنة للمصلى على المرأة الميتة أن يستقبل وسطها ، حيث أن القيام عليها عند وسطها يكون لسترها ، وهو المطلوب فى حقها .
(٣)
(٤)

ثانيا : بالمأثور :

عن أبى غالب قال : "صليت مع أنس بن مالك على جنازة رجل فقام حيال رأسه ، ثم جاءوا بجنازة امرأة من قريش ، فقالوا يا أبا حمزة صل عليها فقام حيال وسط السرير . فقال

- (١) سمرة بن جندب بن هلال بن جريح بن مرة بن حزن أبو عبد الرحمن ، سكن البصرة ، حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم سكتين سكتة إذا كبر وسكتة إذا فرغ من قراءة . كان من الحفاظ الراويين للأحاديث ، روى عنه عمران بن الحصين وكبار التابعين ، مات بالبصرة سنة ٥٨هـ وذلك بسبب سقوطه فى قدر مملوء بالماء الحار .
انظر : الاستيعاب بهامش الإصابة ٧٨-٧٧/٢ .
- (٢) صحيح البخارى ٢٠١/٣ كتاب الجنائز ، باب أين يقوم من المرأة والرجل ؟ ، صحيح مسلم ٣٢، ٣١/٧ كتاب الجنائز ، مكان الامام فى الصلاة على الميت (واللفظ له) .
- (٣) انظر : نيل الأوطار ١٠٩/٤ .
- (٤) انظر : فتح البارى ٢٠١/٣ .

له أبو العلاء بن زياد : هكذا رأيت النبي صلى الله عليه وسلم قام على الجنازة مقامك منها ، ومن الرجل مقامك منه ؟
(١)
قال : نعم .

الشاهد :

ان قيام أنس رضى الله عنه فى الصلاة على المرأة فى وسطها ، وعلى الرجل عند رأسه ، فيه دليل على مشروعية ذلك وأنه سنة الوقوف ، حيث بين ان ما فعل ذلك الا لقيام الرسول صلوات الله وسلامه عليه ذلك المقام وأكدته بقوله نعم ، حين استفسر عن ذلك .

ثالثا : بالمعقول :

ان المرأة تخالف الرجل فى موقف الصلاة فجاز أن تخالفه هاهنا ، وقيام الامام عند وسطها أستر لها فكان أولى .
(٢)

أدلة المذهب الثانى :

استدل الفريق الثانى وهم القائلون بأن الامام يقف عند صدر كل من الرجل والمرأة بالآتى :

أولا : بالسنة :

حيث استدلوا بما استدل به الجمهور من حديث سمرة أنه عليه الصلاة والسلام صلى على امرأة ماتت فى نفاسها فقام وسطها .
(٣)

(١) رواه أبو داود والترمذى وابن ماجه من حديثه نحو هذا وفيه أنه كبر أربع تكبيرات . انظر : تلخيص الحبير ١١٩/٢ .

سنن الترمذى ٣٥٢/٣ كتاب الجنائز ، باب ماجاء أن يقف الامام من الرجل والمرأة ، واللفظ له ، قال أبو عيسى حديث حسن ، سنن أبى داود ٢٠٨/٣-٢٠٩ كتاب الجنائز ، باب أين يقف الامام من الميت اذا صلى بلفظ (فقرّبوها وعليها نعش أخضر) ، سنن ابن ماجه ٤٧٩/١ كتاب الجنائز باب ماجاء نعى أين يقف الامام من الجنازة اذا صلى .

(٢)

انظر : مجمع الانهر ص ٩٣ .

(٣)

تقدم تخريجه فى مبحث موقف الامام من المرأة الميتة .

وجه الدلالة :

ان فى قيامه صلوات الله وسلامه عليه وسطها لاينافى
(١)
كونه الصدر بل الصدر وسط .

وعللو :

(أ) أن اشرف الاعضاء فى البدن الصدر فانه موضع العلم
والحكمة ، وهو أبعد من الأذى والوقوف عنده أولى كما
فى حق الرجال ثم الصدر موضع نور الايمان .
(٢)

قال الله تعالى : {أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على
نور من ربه ...} فانما يصلى عليه لايمانه فيختار
(٣)
(٤)
الوقوف حيال الصدر .

(ب) الصدر هو الوسط فى الحقيقة فانه فوقه رأس ويدان
(٥)
وتحتة بطن ورجلان .

أدلة المذهب الثالث :

وهم المالكية القائلون بأن الامام يقف عند وسط الرجل
ومنكبي المرأة بالمعقول :

انما كان وقوفه كذلك لثلا يتذكر ان وقف عند وسط الميت
(٦)
مايشغله عن الصلاة .

(١) وجاء فى البناية : "والمراد بالوسط فى الحديث الوسط
المعنوى لا اللغوى ، والوسط المعنوى هو الصدر ، فان
فوقه الرأس مع اليدين ، وتحتة البطن مع الرجلين ،
وهذه قسمة عادلة " . ١٠٠١/٢ .

(٢)، (٤) انظر : المبسوط للسرخسى ٦٦،٦٥/٢ ، الاختيار ٩٤/١ ،
مجمع الأنهر ص ٩٣ .

(٣) سورة الزمر : ٢٢

(٥) انظر : شرح فتح القدير ١٢٧/٢ ، البناية ١٠٠١/٢ .

(٦) انظر : الفواكه الدواني ٣٤٣/١ ، منح الجليل ٤٩٩/٢ .

المناقشة :

اعترض كل من الفريق الثانى وهم الحنفية ومن وافقهم القائلون بأن الامام يقف عند صدر كلا من الرجل والمرأة ، والفريق الثالث وهم المالكية القائلون بأن الامام يقف وسط الميت الذكر وحذو منكبى غيره على ماذهب اليه جمهور الفقهاء القائلون بأن الامام يقف عند رأس الرجل ووسط المرأة بالآتى :

- (١) "أن ماجاء فى الصحيحين أنه عليه الصلاة والسلام قام وسطها لاينافى كونه الصدر بل الصدر وسط .
 - (٢) ويحتمل أنه وقف عند صدرها ولكنه مال الى العورة فى حقها فظن الراوى ذلك لتقارب المحلين" (١).
 - (٣) "أنه لاينافى ما فى حديث سمرة من أن النبى صلى الله عليه وسلم قام وسطها ، لعصمته صلى الله عليه وسلم عن قصد مايشغله" (٢).
 - (٤) "واعترضوا أيضا على المأثور من رواية غالب عن مالك ابن أنس من "أنه لم يقم وسطها الا لانه لم تكن النعوش فكان يقوم حيال عجيزتها يسترها من القوم ، فكان المروى بسبب عدم النعش" (٣).
- أجاب الجمهور بالآتى :

(١)، (٣) شرح فتح القدير ١٢٦/٢، ١٢٧ .
(٢) الفواكه الدوانى ٣٤٣/١ .

(١) أن ماجاء فى الصحيحين أرجح ويؤيد ذلك أثر أنس بن مالك حيث بين موقفه من المرأة .

(٢) كما ان قياسكم المرأة على الرجل من القيام حيال صدرها مصادم للنص وهو فاسد الاعتبار ، ولاسيما مع تصريح من سأل أنسا بالفرق بين الرجل والمرأة وجوابه عليه بقوله نعم والى ما يقتضيه الحديث والاثر من القيام عند رأس الرجل ووسط المرأة .^(١)

وجاء فى المحلى مانعه : "هذا مكان خالف فيه الحنفيون والمالكيون أصولهم لأنهم يشنعون بخلاف صاحب الذى لايعرف له مخالف وقد خالفوه ، وحجة من قال يقف عند الصدر أنهم قالوا كان ذلك قبل اتخاذ النعوش فيستر المرأة من الناس وهذا باطل لأنه وأن ستر عجيزتها عن الناس لم يسترها عن نفسه وهو والناس سواء " . بالاضافة الى أنه جاء فى رواية لأبى داود فقربوها وعليها نعش أخضر ، فلايصح التأويل .^(٢)^(٣)

الرأى الراجح :

من كل ماتقدم عرضه من الادلة يتبين لنا ان ماذهب اليه جمهور الفقهاء هو الراجح لقوة ما استدلوا به ، من موقف

(١) انظر : نيل الاوطار ١٠٩/٤ .

(٢) المحلى ١٥٦/٥ .

(٣) انظر : سنن أبى داود ٢٠٩٠٢٠٨/٣ ، وجاء فى البناية أيضا : "كيف لم يكن النعوش ، وقد حكى البغدنيجى أن أول من اتخذ لزينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه أمر بذلك" ١٠٠٤، ١٠٠٣/٢ .
والصحيح أنها فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم لصحة الأحاديث .

الامام من كل من المرأة والرجل حيث يقوم عند رأس الرجل
ووسط المرأة ، كما أن مذهب اليه أصحاب المذاهب الأخرى من
تعليلات لاتقوم حجة أمام قوة الأدلة المبنية على اليقين ،
وماذلك كله الا دليل على دقة التشريع الاسلامى حتى فى هذا
الموقف ، الذى تصح به الصلاة وان خالفوا هذين الموضعين ،
ولكن حرص الفقهاء على تطبيق ما هو سنة ومشروع ، والله
أعلم .

المطلب الثانى : موقف الامام عند اتحاد الجنس

علمنا مما سبق عرضه أين يكون موقف الامام من الرجل والمرأة اذا كانوا منفردين .

ومانريد معرفته الآن هو الآتى :

(١) حكم مآلو اجتماع أنواع كرجال فقط لانساء بينهم أو اجتماع نساء فقط لرجال بينهم ، فانه يسوى بين رؤوسهم لأن موقفهم واحد .

(١) وهذا مما اتفق عليه الفقهاء .

(٢) أما كيفية وضع الموتى ان اجتماعوا بين يدى الامام فهذا مما اختلف فيه الفقهاء الى رأيين وهما كالاتى :

الرأى الاول :

وهو أن يوضع الجميع بين يدى الامام بعضها خلف بعض ليحاذى الامام الجميع .

(٢) ذهب الى ذلك الامام أبو حنيفة فى ظاهر روايته ،
(٣) والمالكية فى رواية ، واليه ذهب الشافعية فى أصح
(٤) الطريقين وأحد الوجهين وهو مذهب الحنابلة .
(٥)

-
- (١) انظر : كشاف القناع ١١٢/٢ ، الخرشى ١٣٤/٢ ، البدائع ٣١٦/١ ، الشرح الكبير للمقدسى ٣٤٤/٢ ، المبدع ٥٤٨/٢ المجموع ٢٢٦/٥ .
(٢) انظر : البدائع ٣١٦/٢ .
(٣) انظر : منح الجليل ٥٠٥/٢ ، الخرشى ١٣٥، ١٣٤/٢ ، أسهل المدارك ٣٦٠/١ .
(٤) انظر : المجموع ٢٢٦/٥ .
(٥) انظر : شرح منتهى الارادات ٣٣٨/١ ، المحرر فى الفقه لمجد الدين أبى البركات ٢٠٠/١ .

الرأى الثانى :

"يوضع الجميع صفًا واحدًا رأس كل واحد عند رجل الآخر ويجعل الامام جميعهم عن يمينه ويقف محاذاة الآخر منهم ، فان
(١)
كن نساء فعند عجيزتها وان كانوا رجالا فعند رأسه " .
(٢)
هذا مذهب اليه الحنفية فى الرواية الثانية
(٣) (٤)
والشافعية فى طريق لهم ، والمالكية فى رواية .

واستدلوا على ذلك بالآثر وهو :

مارواه ابن أبى شيبة فى مصنفه عن عمرو بن مهاجر قال
"صليت خلف واشلة بن الاسقع على ستين جنازة من الطاعون رجال
ونساء فجعلهم صفين صف النساء بين أيدي الرجال رأس سرير
(٥)
المرأة عند رجلى صاحبها ورأس الرجل عند رجلى سرير صاحبه "

الرأى الرابع :

هو مذهب اليه أصحاب الرأى الأول حيث ان فى وضع
الجميع بعضهم خلف بعض أفضل ، وذلك أن الامام يحاذى الجميع
فى الدعاء لهم وكلا منهم يأخذ حظه من الصلاة عليه ، واذا
أخذنا بالرأى الثانى يكون ذلك مشقة على الامام وقد لايتسع
المسجد اذا كثر الموتى .

-
- (١) المجموع ٢٢٦/٥ .
(٢) انظر : البدائع ٣١٦/٢ .
(٣) انظر : المجموع ٢٢٦/٥ .
(٤) وخالف المالكية فى موقف الامام حيث يجعل الأفضل عن
يمين الامام والمفضل عن يساره اذ جاء فى الخرشى :
"ويجوز فيه الصف من المشرق الى المغرب ويقف الامام
عند أفضلهم وعن يمينه الذى يليه فى الفضل رجلا
المفضل عند رأس القاضل ومن دونهما فى الفضل عن
شماله رأسه عند رجلى الأفضل" . ١٣٥٠، ١٣٤/٢
(٥) مصنف ابن أبى شيبة ٣١٣/٣ كتاب الجنائز ، باب فيما
اذا اجتمع رجل وامرأة كيف يمنع فى القيام عليهما .

المطلب الثالث : فى ترتيب الموتى بين يدي الامام

عرفنا مما سبق عرضه كيفية وضع الموتى بين يدي الامام
وما نريد معرفته هو ما حكم مالو اجتمع أنواع كرجال ومبيان
ونساء وخنثى .

ويتضمن مسألتين :

المسألة الاولى : فى ترتيب الموتى أمام الامام
إذا كانوا أنواعا .

ذهب الفقهاء الى أنهم يرتبون كما ترتب صفوف
المؤمنين فى الصلاة خلف الامام .

(١)
حيث يقدم الرجل مما يلى الامام ثم صبى وخنثى وامرأة .
واستدل الجمهور على ذلك بالآتى :

أولا : بالسنة :

(١) بما رواه عمار مولى الحارث بن نوفل ، أنه شهد جنازة
أم كلثوم وابنها فجعل الغلام مما يلى الامام ، فأنكرت
ذلك ، وفى القوم ابن عباس ، وأبو سعيد الخدرى ، وأبو

(١) انظر : البدائع ٣١٦/١ ، الخرشى ١٣٤/٢ ، المجموع
٢٢٧/٥ ، حاشية الرهونى ٣١٤/٢ .
وجاء فى الشرح الكبير للمقدسى مخالفة الخرقى لجمهور
الفقهاء فى تقديم الصبى على المرأة حيث ذهب الى أنه
"يقدم النساء على المبيان لأن المرأة شخص مكلف فهى
أحوج الى الشفاعة" . ٣٤٤/٢ .
ولم يذكر ابن حزم هذا الترتيب ، انظر : المحلى
١٢٣/٥ .

(١)

قتادة ، وأبو هريرة ، فقالوا : هذه السنة .

(٢)

وفى رواية أخرى أيضا بما رواه نافع أن عبد الله بن

عمر " أنه صلى على سبع جناز رجال ونساء فجعل الرجال

مما يلي الإمام وجعل النساء مما يلي القبلة وصفهم صفا

واحدا ووضعت جنازة أم كلثوم بنت علي امرأة عمر وابن

لها يقال له زيد والإمام يومئذ سعيد بن العاص وفى (٢)

الناس يومئذ ابن عباس وأبي هريرة وأبي سعيد وأبي

قتادة ، فوضع الغلام مما يلي الإمام فقلت ما هذا قالوا

(٣)

السنة " .

وجه الدلالة من الأثرين :

ان السنة تقديم الرجال على النساء كما أن الصبي يقدم

على المرأة ، وذلك كان بمحضر من الصحابة ولم يوجد منهم

(١)

رواه أبو داود والنسائي ورجال أسناده ثقات ، وزاد

البيهقي : وكان فى القوم الحسن والحسين نحو ثمانين

صحابيا ، وفى رواية والإمام يومئذ سعيد بن العاص ،

وفى المصنف لابن أبي شيبه أنه قدم النساء مما يلي

القبلة والرجال يلون الإمام . انظر : الدراية ٢٣١/١ ،

نيل الأوطار ١١٠/٤ .

سنن أبي داود ٢٠٨/٣ كتاب الجنائز ، باب اذا حضر

جناز رجال ونساء من يقدم (واللفظ له) ، سنن النسائي

٧٢٠٧١/٤ كتاب الجنائز ، باب اجتماع جناز الرجال

والنساء ، السنن الكبرى للبيهقي ٣٣/٤ كتاب الجنائز ،

باب جناز الرجال والنساء اذا اجتمعت .

(٢)

سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص بن أمية بن عبد شمس

ابن عبد مناف القرشي الأموي ، ولد عام الهجرة وقتل

على بن أبي طالب أباه العاص كافرا يوم بدر ، كان

سعيد من أشرف قريش وفصحاءهم وهو أحد الذين كتبوا

المصحف العثماني ، روى عن النبي صلى الله عليه وسلم

وعن عمر وعثمان وعائشة ، وروى عنه ابنه يحيى وعمر

الأشرف . توفي سعيد سنة تسع وخمسين .

انظر : أسد الغابة ٢٣٩/٢ ت ٢٠٨٢ ، التهذيب ٤٣/٤ .

(٣)

تقدم تخريجه فى من هو الأحق فى الصلاة على الميت .

مخالفاً فدل على أن ذلك هو المشروع في الترتيب .

ثانياً : بالقياس :

وهو قياس قيامهم في الصف خلف الامام في الصلاة حال الحياة فكذا يرتبون حال الموت أمام الامام ولأنه أستر لهم .^(١)

المسألة الثانية : في ترتيب وضع الموتى إذا كانوا نوعاً واحداً

حكم فيما إذا كانت الجنائز نوعاً واحداً من يقدم منهم إلى الامام ؟

والجواب على ذلك هو كالاتي :

إذا الجنائز نوعاً واحداً فإنه يقدم إلى الامام أفضلهم وهو مذهب جمهور الفقهاء .^(٢)

بينما ذهب الامام مالك في رواية وهو "أن يجعلهم صفاً واحداً ممتداً من المشرق إلى المغرب ويقرب إلى الامام أفضلهم وعن يمينه من يليه في الفضل وعن يساره من يليه رجلاً المفضول عند رأس الفاضل ومن دونهما في الفضل" .^(٣)

والمعتبر في الفضيلة هنا الورع والتقوى وسائر الخصال المرعية في الصلاة عليه ، بينما ذهب الشافعية إلى ذلك فيما إذا جاءت الجنائز دفعة واحدة ، فإن جاءت متعاقبة قدم إلى الامام أسبقهما وإن كان مفضولاً .^(٤)

واستدل الجمهور على ذلك بالآتي :

بالقياس :

وهو قياس تقديم الأفضل في الصلاة عليه على تقديمه في اللحد ، ويؤيد ذلك ما رواه جابر رضي الله عنهما : "أن

-
- (١) انظر : البدائع ٣١٦/١ .
(٢) انظر : المرجع السابق ، منح الجليل ٥٠٥/٢ ، الخرشى ١٢٤/٢ ، الشرح الكبير ٣٤٤/٢ .
(٣) الفواكه الدواني للنقراوى ٣٨٤/١ .
(٤) انظر : المجموع ٢٢٧، ٢٢٦/٥ ، روضة الطالبين للنووى

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين الرجلين من قتلى أحد فى ثوب واحد ثم يقول أيهم أكثر أخذا للقرآن ؟ فاذا أشير الى أحدهما قدمه فى اللحد ... " . رواه البخارى (١)

وجه الدلالة :

(٢) ان الأفضل يلى الامام فى صف المكتوبة فكذلك هاهنا .
ويؤيد ذلك أيضا قوله صلى الله عليه وسلم : "ليلنى منكم أولو الأحلام والنهى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم" . (٣)

الرأى الراجع :

انه قد يعمل بهذا القول من تقديم أفضلهم اذا كان الموتى من قبيلة واحدة وتضبط تزكيتهم ، أما فى الوقت الحاضر فانه لايمكن ذلك ، الا ان كان أفضلهم معروفا كامام وعالم مشهور بورعه والا أخذ بمذهب الشافعية والحنابلة حيث يقدم الى الامام أسبقهم . والله تعالى أعلم .

(١) رواه البخارى والنسائى وابن ماجه والترمذى ، انظر : الدراية ٢٤٢/١ .

صحيح البخارى ٢١٢/٣ كتاب الجنائز ، باب من يقدم فى اللحد ، سنن النسائى ٦٢/٤ كتاب الجنائز ، باب ترك الصلاة عليهم - أى الشهداء - ، سنن ابن ماجه ٤٨٥/١ كتاب الجنائز ، باب فى الصلاة على الشهداء ودفنهم ، سنن الترمذى ٣٥٤/٣ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فى ترك الصلاة على الشهيد ، ورواه الامام أحمد بسندين مختلفين مسند الامام أحمد ٤٥٧/١ ، نفس المرجع ١٢٢/٤ .

(٢) انظر : البدائع ٣١٦/١ .

(٣) صحيح مسلم ١٥٥،١٥٤/٤ كتاب الصلاة ، باب تسوية الصفوف واقامتها ، سنن الترمذى ٤٤٢،٤٤١،٤٤٠/١ كتاب الصلاة ، باب ماجاء ليلينى أولو الأحلام والنهى . قال أبو عيسى حديث حسن صحيح غريب ، سنن أبى داود ٤٣٦/١ كتاب الصلاة ، باب من يستحب أن يلى الامام فى الصف وكراهية التأخر ، سنن ابن ماجه ٣١٣،٣١٢/١ كتاب الصلاة والسنة فيها ، باب من يستحب أن يلى الامام .

المبحث السادس

فيمن لا يصلى عليهم

ويتضمن عدة مطالب .

عرفنا مما سبق عرضه بيان من يصلى عليه فكل مسلم مات بعد الولادة يصلى عليه صغيرا كان أو كبيرا ، ذكرا كان أو أنثى ، حرا كان أو عبدا .^(١)

الا أن هناك من خصوا من هذا العموم ، واختلف الفقهاء فيما بينهم فى حكم الصلاة عليهم وهم كالآتى :

المطلب الأول : فى حكم الصلاة على البغاة والمحاربين^(٢)

اختلف الفقهاء فيما بينهم فى حكم الصلاة على البغاة والمحاربين الى مذهبين وهما كالآتى :

المذهب الأول :

وهو الصحيح من مذهب الحنفية^(٣) واليه ذهب الحنابلة فى رواية الى أن البغاة وقطاع الطريق اذا قتلوا فى الحرب لا يغسلون ولا يصلى عليهم .

بينما ذهب أصحاب المذهب الثانى :

-
- (١) انظر : البدائع ٣١١/١ .
(٢) جاء فى رد المحتار فى تعريفه للبغاة : "هم قوم مسلمون خرجوا عن طاعة الامام بغير حق" . ٢١٠/٢ .
(٣) انظر : شرح فتح القدير ١٥٠/٢ ، البدائع ٣١٢/١ .
(٤) انظر : المبدع لابن مفلح ٢٦٠/٢ .

وهم الحنفية فى الرواية المرجوحة لهم ، وهو مذهب
 المالكية والشافعية ، والراجح من مذهب الحنابلة ،
 واليه ذهب الظاهرية الى أنه يصل على المقتولين من البغاة
 وقطاع الطريق .

وخالف المالكية والحنابلة جمهور الفقهاء فذهبوا الى
 أنه يكره للامام وأهل الفضل الصلاة عليهم ويصلى عليهم
 غيرهم .

الادلة :

استدل أصحاب المذهب الاول القائلون بأن الباغي لا يصل
 عليه :

أولا : بالمأثور :

مارواه عبد الرزاق فى مصنفه عن الحسن قال : لما قتل
 على رضى الله عنه الحرورية ، قالوا : من هؤلاء يا أمير
 المؤمنين ؟ أكفارهم ؟ قال : من الكفر فروا ، قيل من
 المنافقين ؟ قال : ان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا ،
 وهؤلاء يذكرون الله كثيرا ، قيل : فما هم ؟ قال : قوم
 أصابهم فتنة فعموا فيها وصموا" .
 (٦)

- (١) جاء فى حاشية رد المحتار : "وفى رواية لهم أنهم
 يغسلون ويصلى عليهم بعد ثبوت يد الامام لأنه حد أو
 قصاص" . ٢١٠/٢ .
- (٢) انظر : منح الجليل ٥١٣/٢ ، الشرح الصغير للدردير
 ٤٢٤/١ ، المنتقى ٢١/١ ، حاشية الدسوقي ٤٢٤/١ .
- (٣) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٦٧/٥ .
- (٤) انظر : المغنى لابن قدامة ٤١٩/٢ ، المبدع لابن مفلح
 ٢٦٠/٢ .
- (٥) انظر : المحلى ١٦٩/٥ .
- (٦) رواه عبد الرزاق فى مصنفه فى أواخر القصص ، ورواه
 الطبرانى فى معجمة ، ورواه الحاكم فى المستدرک .
 وقال الحاكم : صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه . =

وجه الدلالة من الاثر :

لم يرو عنه أنه كرم الله وجهه غسلهم ولا صلى عليهم
وذلك اهانة لهم وزجرا لغيرهم وكان ذلك بمحض من الصحابة
رضى الله عنهم ولم ينكر عليه أحد فيكون اجماعا .

ثانيا : بالقياس :

ان قى ترك الصلاة على الباغي نظير المملوك يترك على
خشب عقوبة له وزجرا لغيره ، كذا هذا .

واذا ثبت الحكم فى البغاة ثبت فى قطاع الطريق لانهم
فى معناتهم يسعون فى الأرض بالفساد فيلحقون بالبغاة .^(١)

بينما استدل أصحاب المذهب الثانى وهم جمهور الفقهاء
القائلون بأن الباغي والمحارب يغسلون ويملى عليهم بالآتى :

أولا : بالسنة :

حيث استدلوا بعمومات أدلة الصلاة على الميت منها قوله
صلى الله عليه وسلم فى النجاشى : "ملوا على صاحبكم" .^(٢)

وجه الدلالة :

صاحبكم : لفظ عام يشمل المقتول فى الفئة الباغية فهو
مسلم يغسل ويملى عليه .

ثانيا : بالقياس :

قياس قاطع الطريق والباغي بالمحدود ، فاذا قتلوا بعد

= انظر : نصب الراية ٤٦٢/٣ ، مجمع الزوائد للهيثمى
٢٤٢٠٢٤١/٦ .

مصنف عبد الرزاق ١٥٠/١٠ باب ما جاء فى الحرورية ،
مستدرک الحاكم ٥٣١/٤-٥٣٣ ، كتاب الفتن والملاحم ، باب
قصة رجل مخدج اليد على حلقة شديده شعيرات .
(١) انظر : البدائع ٣١٢/١ ، شرح العناية على الهداية
١٥٠/٢ ، حاشية رد المحتار ٢١١/٢ .

(٢) سبق تخريجه .

(١)

ثبوت يد الامام عليهم فانهم يغسلون ويملى عليهم .

وجاء فى المغنى لابن قدامة مائمه : "مايعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الصلاة على أحد الا على قاتل نفسه والغال" .
(٢)

ثالثا : بالمعقول :

(٣)

ان الباغى مؤمن وقال تعالى : {انما المؤمنون اخوة}

(٤)

وقال تعالى : {والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض} .

والباغى مؤمن فاسق وهو أحوج الى دعاء اخوانه

(٥)

المؤمنين من الفاضل المرحوم .

المناقشة :

ناقش أصحاب المذهب الثانى القائلون بأن الباغى يملى

عليه بالآتى : أنه "يملى على كل مسلم بر ، أو فاجر ، مقتول

فى حد أو فى حراقة ، أو فى بغى ، ويملى عليه الامام أو

غيره ، ولو أنه شر من على ظهر الأرض ، اذا مات مسلما ،

لعموم أمر النبى صلى الله عليه وسلم بقوله : "ملوا على

صاحبكم" ، والمسلم صاحب لنا ، قال تعالى : {انما المؤمنون

(٦)

اخوة} فمن منع من الصلاة على مسلم فقد قال قولا عظيما " .

أجاب أصحاب المذهب الاول وهم القائلون بالمنع بالآتى :

(١) انظر : حاشية رد المحتار ٢/٢١١ ، المغنى لابن قدامة

٢/٤٢٠ .

(٢) المغنى لابن قدامة ٢/٤٢٠ .

(٣) سورة الحجرات : ١٠ .

(٤) سورة التوبة : ٧١ .

(٥)، (٦) انظر : المحلى ٥/١٦٩ .

- (١) "ان مافعله على رضى الله تعالى عنه من أنه ترك الغسل والصلاة عليهم اهانة لهم ليكون زجرا لغيرهم وكان ذلك بمحض من الصحابة رضى الله عنهم ولم ينكر عليه أحد فيكون اجماعا ... واذا ثبت الحكم فى البغاة ثبت فى قطاع الطريق لانهم فى معناهم اذ هم يسعون فى الأرض بالفساد كالبغاة . فهم مخصون عن الحديث باجماع الصحابة رضى الله عنهم " .
(١)
- (٢) كما أن الصلاة على الجنازة فضيلة ورحمة ، لاينال هذا الفضل الا من ألزم نفسه بقواعد الشريعة الاسلامية ، وعلى هذا فمن أعرض عن حكم من أحكام الشرع ، فانه فى مقابل ذلك يخسر حقا من حقوقه كحقه من الصلاة عليه ببغيه وباعلانه العصيان على ولى الأمر حيث قال تعالى :
{ياأيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول
(٢)}
وأولى الأمر منكم ... } .
- فالبغاة هم مؤمنون ولكنهم خرجوا ببغيتهم على طاعة الامام وكذا المحاربون الذين قطعوا الطريق على الأمنيين ، فشد الله سبحانه وتعالى العقوبة فى حقهم ، ولايقاسون بالمحدودين والمرجومين ، حيث فوض الله سبحانه وتعالى أمرهم للامام ، قال تعالى : {انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون فى الأرض فسادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف ... }
(٣)
- (٤) وهو مافعله صلوات الله وسلامه عليه بالعربيين الذين

(١) انظر : البدع ٣١٢/٢ .
(٢) سورة النساء : ٥٩
(٣) سورة المائدة : ٣٣
(٤) العربيين : عربين حى من اليمن والعربيين كالجهميين نسبة الى ذلك المكان ، وهم قوم ارتدوا فقتلهم الرسول صلى الله عليه وسلم .
انظر : لسان العرب ٢٩١٧/٥ ، مادة (عرب) .

بغوا فى عهده ، ولم يؤثر عنه عيه الصلاة والسلام انه صلى
(١)
عليهم بل صلبهم وان فيما فعله على رضى الله عنه خير دليل
أيضا حيث خصص به عموم ما استدل به جمهور الفقهاء .
وبهذا يترجح لنا ان البغاة وقطاع الطرق لا يصلون عليهم
اهانة وتحقيرا لهم وزجرا وردعا لغيرهم ، وبهذا يتحقق
العدل والامن ، وان فى القول بهذا الراى لهو اقرب الى
المعقول ، وهو مذهب اليه اصحاب المذهب الاول والله اعلم .

(١) انظر قصة البغاة فى : صحيح البخارى ١١/١٢ كتاب
الحدود ، باب لم يسق المرتدون والمحاربون حتى ماتوا
صحيح مسلم ١٥٤/١١ ، ١٥٥ حكم المحاربين والمرتدين ، باب
المحاربين والمرتدين .

المطلب الثانى : حكم الصلاة على من يقتل نفسه

ان الله سبحانه وتعالى خلق الخلق ووهبهم العقل والحكمة ، وأمرهم بالمبر حين وقوع النوازل ، وبين لهم عظم الثواب لمن مبر وآمن ، وان ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه ، وان فى ابتلاء المؤمن تطهيراً له من الذنوب والخطايا .

كما بين سبحانه وتعالى أن النفس المؤمنة عظيمة عنده فعظم عقوبة من يتعدى على المؤمن بازهاق روحه بالحد والقصاص .

أما من جعل من نفسه حاكماً وأزهاق روحه ، حيث تصور ان الله سبحانه وتعالى ظلمه وكلفه ما لا يطاق بالمصائب ، فيتصور انه لابد وأن ينتهى من هذه الحياة ليستريح ، فما حكم هذا المؤمن ؟ أى هل يحق له أن يصلى عليه بفعلته هذه ؟

والجواب هو كالاتى :

ان من قتل نفسه فاسق ، وعلى هذا فقد اختلف الفقهاء فى حكم من قتل نفسه الى مذهبين وهما كالاتى :

المذهب الاول :

(١) وهو الراجح من مذهب الحنفية ، وبه قال الامام أبويوسف

(١) انظر : شرح فتح القدير ١٥٠/٢ .

واليه ذهب الحنابلة فى الرواية المرجوحة لهم حيث ذهبوا
الى أن من قتل نفسه لا يملى عليه لأنه ظالم بالقتل فيلحق
الباغى .

بينما ذهب أصحاب المذهب الثانى :

وهو مذهب جمهور الفقهاء ، واليه ذهب الامامان أبو
حنيفة ومحمد ، وهو مذهب المالكية والشافعية ، واليه ذهب
الحنابلة فى الرواية الثانية ، والظاهرية حيث ذهبوا الى
أن من قتل نفسه يملى عليه وان دمه هدر كما لو مات حتف
أنفه .

وذهب المالكية والحنابلة الى انه لا يملى عليه الامام
وأهل الفضل ويملى عليه غيره كما مر فى الباغى وغيره .

الأدلة :

استدل أصحاب المذهب الأول القائلون بأن من قتل نفسه
لا يملى عليه بالمعقول : "أن القاتل لنفسه ظالم بالقتل
فيلحق بالباغى" .

بينما استدل جمهور الفقهاء وهم القائلون بأن القاتل
لنفسه يملى عليه بالآتى :

أولا : بالسنة :

- (١) انظر : المبدع ٢/٢٦٠ .
- (٢) انظر : شرح فتح القدير ٢/١٥٠ ، الدر المختار ٢/٢١١ .
- (٣) انظر : منح الجليل ٢/٥١٣ ، المنتقى ١/٢١ .
- (٤) انظر : المجموع شرح المذهب ٥/٢٦٧ .
- (٥) انظر : المبدع لابن مفلح ٢/٢٥٩ ، المغنى لابن قدامة ٢/٤١٨ .
- (٦) انظر : المحلى ٥/١٦٩ .
- (٧) انظر : منح الجليل ٢/٥١٣ ، المبدع ٢/٢٥٩ .
- (٨) شرح فتح القدير ٢/١٥٠ .

- (٢) بما رواه جابر بن سمرة : "أن رجلا قتل نفسه بمشاقص
(١)
فلم يصل عليه النبي صلى الله عليه وسلم" .
(٣)
وفى رواية للنسائي : قال النبي صلى الله عليه وسلم :
(٤)
"أما أنا فلا أصلي عليه" .

وجه الدلالة :

ان فى امتناعه صلوات الله وسلامه عليه من الصلاة على
من قتل نفسه ، فيه زجر للناس عن مثل فعله ، وصلى عليه
(٥)
الصحابه .

كما استدلوا بعمومات الأحاديث الدالة على فرضية الصلاة
على كل مسلم المتقدم ذكرها .

- (١) جابر بن سمرة (السوائي) :
جابر بن سمرة بن جندب بن مجير بن رثاب بن
حبيب العامري السوائي ، صحابي كان حليف بنى زهرة ،
أخرج له أصحاب الصحيح ، وروى عنه سماك ، له ولأبيه
محببة ، يكنى أبا عبد الله أو أبا خالد ، توفي فى
ولاية بشر بالعراق سنة أربع وسبعين ، روى عنه البخارى
ومسلم (١٤٦) حديثا .
انظر : الاصابة ٢١٢/١ ، الاعلام ١٠٤/٢ .
(٢) مشقاص : كالمشقص قيل نمل طويل وعريض وقيل نمل السهم
إذا كان طويلا غير عريض .
انظر : لسان العرب لابن منظور ٢٢٩٩/٤ ، مادة (شقص) .
(٣) ، (٤) رواه الجماعة الا البخارى . نيل الاوطار ٨٤/٤ .
صحيح مسلم ٤٧/٧ كتاب الجنائز ، باب ترك الصلاة على
قاتل نفسه ، النسائي ٦٦/٤ كتاب الجنائز ، باب ترك
الصلاة على من قتل نفسه ، سنن أبى داود ٢٠٦/٣ كتاب
الجنائز ، باب الامام يصلى على من قتل نفسه ، سنن
الترمذى ٣٨١٠/٣ كتاب الجنائز ، باب ما جاء فيمن
قتل نفسه .
(٥) انظر : نيل الاوطار ٨٥/٤ .

ثانيا : بالمعقول :

(أ) ان القاتل لنفسه دمه هدر كما لو مات حتف أنفه ، وهو كغيره فى وجوب الغسل له والصلاة عليه .

(ب) كما أن القاتل لنفسه فاسق غير ساع فى الأرض بالفساد وان كان باغيا على نفسه كسائر فساق المسلمين .

المناقشة :

ناقش جمهور الفقهاء وهم القائلون بأن القاتل لنفسه يملئ عليه أصحاب المذهب الأول وهم القائلون بأن القاتل لنفسه لا يملئ عليه بالآتى :

"أن مارواه جابر من أنه لم يملئ النبي صلى الله عليه وسلم على من قتل نفسه ، حملة الجمهور على الزجر عن مثله فعله " (٣)

وصلت عليه الصحابة كما ترك النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة فى أول الأمر على من عليه دين زجرا لهم عن التساهل فى الاستدانة وعن اهمال وفائه وأمر الصحابة بالصلاة عليه فقال صلى الله عليه وسلم صلوا على صاحبكم " (٤)

"ولا يلزم من ذلك عدم صلاة أحد من الصحابة ان لامساواة بين صلاته وصلاة غيره " (٥)

-
- (١) شرح فتح القدير ١٥٠/٢ .
(٢) حاشية رد المحتار ٢١١/٢ .
(٣) السنن الكبرى للبيهقى ١٩/٤ .
(٤) شرح النووي ٤٧/٧ .
(٥) حاشية رد المحتار ٢١٢، ٢١١/٢ .

الرأى الراجع :

من كل ماسبق عرضه يتبين لنا رجحان مذهب جمهور
الفقهاء وهم القائلون بأن من قتل نفسه يملى عليه غير
الامام وأهل الفضل ، لقوة ما استدلوا به ، فكما أخبر صلوات
الله وسلامه عليه بأن من قتل نفسه بشيء فإنه يعذب به فى
نار جهنم ، فهذا يدل على عصيانه . ونظرا لأنه عمى الله
ورسوله أسقط حقه من دعاء أهل الفضل حيث ان فى امتناع
الرسول صلوات الله وسلامه عليه من الصلاة على من قتل نفسه
فيه ردع وزجر لغيره واهانة وحرمان لمن ارتكب ما يخالف
شريعته ، وفى هذا تعليم وتأديب عن ارتكاب ما يخالف أوامر
الشرع .

المطلب الثالث : فى حكم الصلاة على جنازة الغال والمبتدع والخوارج وغيرهم

هناك معاصى أخرى تمنع مرتكبيها من جواز الصلاة عليهم وان اختلف الفقهاء فيما بينهم من تحديدها .
وسوف أتعرض لهذه المعاصى بشئ من الإيجاز ، حيث من قال بجواز الصلاة على القاتل لنفسه قال بجواز الصلاة عليهم (١) ومن منع من الصلاة على القاتل لنفسه قال بمنع الصلاة عليهم .
وهذه المعاصى هى كالاتى :

المسألة الأولى : فى حكم الصلاة على الغال من الغنيمة (٢)

(٣)
واستدلوا على ذلك بما رواه زيد بن خالد الجهنى : " ان رجلا من المسلمين توفى بخيبر وانه ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : "صلوا على صاحبكم" فتغيرت وجوه القوم

(١) لم يتعرض الحنفية الا لنوعين من المعصية فقط وهو حكم الصلاة على الباغى ، والقاتل لنفسه .

انظر : حاشية رد المحتار ٢/٢١١ ، البدائع ١/٣١٢ ، شرح العناية على الهداية للبابرتى مطبوع مع شرح فتح القدير ٢/١٥٠ .

(٢) الغال : من الاغلال الخيانة ، وهو الخيانة فى المغنم والسرقه من الغنيمة .

انظر : لسان العرب لابن منظور ٦/٣٢٨٦ ، مادة (غلل) .

(٣) زيد بن خالد الجهنى :

زيد بن خالد الجهنى مختلف فى كنيته قيل أبو زرة وقيل أبو عبد الرحمن ، روى عن النبى صلى الله عليه وسلم وعن عائشة وعثمان وطلحة ، وروى عنه خالد وأبو حرب وغيرهم ، شهد الحديبية وكان معه لواء جهينة يوم الفتح ، له (٨١) حديثا ، توفى فى المدينة سنة ثمان وسبعين وقيل سنة خمس وثمانون وعمره ٨٥ سنة .
انظر : الاصابة ١/٥٦٥ ت ٢٨٩٥ ، الاعلام ٣/٥٨ .

لذلك فلما رأى الذى بهم قال : ان صاحبكم غل فى سبيل الله
قال زيد : ففتحنا متاعه فوجدنا فيه خرزات من خرز اليهود
(١)
مايساوى درهمين " .

وجه الدلالة من الحديث :

قوله صلى الله عليه وسلم : "ملوا على صاحبكم" فيه
دليل على امتناع أهل الفضل من الصلاة على الغال لعظم
معصيته .

وذهب جمهور الفقهاء الى القول بجواز الصلاة على
العصاة وأما ترك النبى صلى الله عليه وسلم للصلاة على
(٢)
الغال فلعله للزجر عن الغلول .

"واختص الامتناع بالامام : قالوا أن فى امتناعه من
الصلاة عليه وقوله صلى الله عليه وسلم : "ملوا على صاحبكم"
وهو الامام الحق به من ساواه فى ذلك ، لأن ما ثبت فى حق
النبى صلى الله عليه وسلم ثبت فى حق غيره ما لم يقم على
(٣)
اختصاصه دليل " .

(١) حديث زيد سكت عنه أبو داود والمنذرى ورجال اسناده
رجال الصحيح . نيل الأوطار ٨٤/٤ .

رواه النسائى ٦٤/٤ كتاب الجنائز ، باب الصلاة على من
غل واللفظ له ، مسند الامام أحمد ١١٤/٤ ، ١٩٢/٥ ، سنن
ابن ماجه ٩٥٠/٢ كتاب الجهاد ، باب الغلول ، موطأ
الامام مالك ص ٣٠٥ ، كتاب الجهاد ، باب ما جاء فى
الغلول ، سنن أبى داود ٦٨/٣ كتاب الجهاد ، باب فى
تعظيم الغلول ، صحيح ابن حبان ١٧١/٧ باب الغنائم
وقسمتها ، باب من مات وقد غل فى سبيل الله .

(٢) انظر : المجموع ٢٦٧/٥ ، منح الجليل ٥١٢/٢ ، المنتقى

للإمام الباقى ٢١/٢ ، المحلى ١٦٩/٥ .

(٣) الشرح الكبير للمقدسى ٣٥٦/٢ .

المسألة الثانية : حكم الصلاة على صاحب البدعة والخوارج والجهمية والرافضة

(١) ان كانت هذه البدعة مكفرة فلا يصلى عليهم ، أما المستمسكين بالايمان فانه يكره للامام وأهل الفضل من الصلاة (٢) عليهم .

وجاء فى المغنى لابن قدامة مانصه : "قال أحمد : لأشهد الجهمية ولاالرافضة ، ويشهده من شاء ، قد ترك النبى صلى الله عليه وسلم الصلاة على من أقل من ذا : الدين والغول وقاتل نفسه ... " .

وقال ابن عبد البر : "سائر العلماء يصلون على أهل البدع والخوارج وغيرهم ... " (٣) .
وذلك لعموم الأدلة .

والصحيح ماذهب اليه الامامان أحمد ومالك فى عدم الصلاة (٤) (٥) على أهل البدع والخوارج ، حيث قال الامام أحمد : "لأشهد الجهمية ولاالرافضة ويشهده من شاء ، قد ترك النبى صلى الله (٧)

- (١) انظر : المغنى لابن قدامة ٤١٨/٢ ، ٤١٩ .
(٢) انظر : المنتقى ٢١/٢ ، منح الجليل ٥١٢/٢ ، ٥١٣ .
(٣) انظر : المغنى لابن قدامة ٤١٩/٢ .
(٤) بدع الشيء : اذا أنشأه وبدأه ، والبدعة : الحدث وكل ماابتدع من الدين بعد الاكمال .
انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (بدع) .
(٥) وهم الذين خرجوا على على عند التحكيم فى معركة (صفين) وهم من أصحابه حيث قالوا : لاحكم الا لله . فسار اليهم على فقتلهم (بالنهر وان) وذلك سنة ثمان وثلاثين .
انظر : الطبقات الكبرى لابن سعد ٣٣، ٣٢/٣ .
(٦) والجهمية نسبة الى جهم بن صفوان السمرقندى ، وهو رأس الجهمية ، هلك فى زمان صغار التابعين وهو الضال المبتدع ، زرع شرا عظيما قبل وفاته .
انظر : الاعلام للزركلى ١٤١/٢ .

عليه وسلم الصلاة على أقل من ذا : الدين والغلول وقاتل
(١)
نفسه .. " .

أما صاحب البدع فان كانت بدعته كبيرة أى يصل الى حد
الكفر فانه لايملى عليه ، ويملى عليه فيما دون ذلك . والله
تعالى أعلم .

(١) انظر : الشرح الكبير للمقدسى ٣٥٦/٢ .

الفصل الخامس

فى كيفية حمل الجنازة وتشيعها

وفيه عدة مباحث .

مقدمة :

علمنا مما سبق عرضه كيفية الصلاة على الميت وما نريد معرفته الآن هو كيفية حمل الجنازة .

فالشارع الحكيم لم يترك حكم حمل الجنازة لضمائر الناس ، فالله سبحانه وتعالى خالقهم وعالم بتواكل البشر وتكاسلهم ، فعظم سبحانه مثوبة من قام بتشيع الجنازة حتى يقبلوا على حمل جنازة أخيهم المتوفى بما وعدهم صلوات الله وسلامه عليه بقوله : "من شهد الجنازة حتى تدفن فله ^(١) قيراطان ... " .

وضمن بذلك حق المتوفى فى حمله ، كما أن الشارع سن له طريقة معينة فى حمله وتوديعه الى مثواه الاخير ، بالاضافة الى ذلك فان فى تشيع جنازة المؤمن رحمة بأهل المتوفى حيث ان عظم المصيبة عليهم ربما يوهن من قواهم ، وفى مشاركة غيرهم لهم له أثره النفسى والحسى عليهم .

(١) صحيح البخارى ١٩٦/٣ كتاب الجنائز ، باب من انتظر حتى تدفن ، صحيح مسلم ١٤٠١٣/٧ كتاب الجنائز ، باب الصلاة على الجنازة واتباعها ، (واللفظ له) .

المبحث الأول

فى حكم حمل الجنازة

المطلب الأول

حكم حمل الجنازة وتشيعها كحكم غسل الميت وتكفينه
والصلاة عليه فهو فرض كفاية .^(١)

"ليس فى حمله دناءة وسقوط مروءة بل هو بر وطاعة
واكرام للميت وفعله الصحابة والتابعون ومن بعدهم من أهل
الفضل والعلم" .^(٢)

واستدل على فضيلة اتباع الجنازة وحملها بالسنة :
بالسنة :

(١) ماجاء فى الصحيحين أن أبا هريرة رضى الله عنه قال :
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "حق
المسلم على المسلم خمس : رد السلام ، وعيادة المريض ،
واتباع الجنائز ، واجابة الدعوة ، وتشميت العاطس" .^(٣)

(١) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٧٠/٥ ، المبدع لابن مفلح
٢٦٢/٢ ، كشاف القناع ١٢٨/٢ .

ولم أجد للحنفية والمالكية والظاهرية نصا على أن حمل
الميت من فروض الكفاية فيما وقع تحت يدي من المراجع
لأن الأحكام المتعلقة بالميت بصورة عامة من فروض
الكفاية كفعله ودفنه .

(٢) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٧٠/٥ .

(٣) صحيح البخارى ١١٢/٣ كتاب الجنائز ، باب الأمر باتباع
الجنائز ، صحيح مسلم ١٤٣/١٤ كتاب السلام ، باب من حق
المسلم للمسلم رد السلام .

وجه الدلالة :

أن قوله صلى الله عليه وسلم "حق" والمراد به هنا (١)
وجوب الكفاية . وعلى هذا فإن فى اتباع المسلم لجنائز أخيه
المسلم يعتبر حق من حقوقه ، وثأدية لما أملاه الشارع عليه
وفى هذا تتجلى عظمة الشارع الإسلامى من الدعوة الى التراحم
باتباع المسلمين جنازة بعضهم البعض مادام يربطهم رباط
العقيدة الذى هو أقوى الروابط .

(٢) بما اتفق عليه الشيخان من حديث أبى هريرة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال : "من شهد الجنائز حتى
يصلى عليها فله قيراط ، ومن شهد حتى تدفن فله
قيراطان ، قيل وما القيراطان ؟ قال : مثل الجبلين
(٢)
العظيمين" .

وجه الدلالة :

(أ) أن فى قوله صلى الله عليه وسلم "من شهد حتى تدفن فله
قيراطان" : يدل أن المقصود من الشهود هو معاوضة أهل
الميت ، والتصدى لمعونتهم وهو من المقاصد المعتبرة ،
(٣)
والمعاوضة تكون بحمل الجنائز ودفنها .

(ب) ويدل الحديث أنه يحصل بالصلاة قيراط و بالاتباع مع حضور
الدفن قيراط آخر . فالحديث يدل على فضل تشييع
(٤)
الجنائز وحملها .

-
- (١) انظر : شرح النووى ١٣/٧ .
(٢) انظر : فتح البارى ١١٣/٣ .
(٣) تقدم تخريجه .
(٤) انظر : فتح البارى ١٩٦/٣ .

المطلب الثانى : فى اختلاف هيئة جنازة النساء عن الرجال وآراء الفقهاء فى ذلك

ان المرأة بطبيعتها مطلوب فى حقها الستر حال الحياة فلا تبدى مفاتنها للرجال ، وكذا حال موتها حيث ندب الشارع الحكيم بوضع شئ على نعشها حين حملها ، لأن الجنازة يتولى تشييعها ودفنها الرجال .

فالميتة توضع على النعش بعد أن تغسل وتكفن مستلقية على ظهرها ، لأنه أمكن فيستحب أن يستر النعش بمكبة فوق السرير ، تعمل من خشب أو جريد أو قصب ، مثل القبة ، ويغطى فوقها بثوب لتستر عن أعين الناس ، واليه ذهب جمهور الفقهاء .^(١)

واستدلوا على ذلك بالمأثور :

بما رواه البيهقى عن أم جعفر أن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : "يا أسماء انى قد استقبحت ما يمنع بالنساء أنه يطرح على المرأة الثوب فيصفها فقالت أسماء يا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أريك شيئا رأيته بأرض الحبشة ، فدعت بجرائد رطبة فحنثتها ثم طرحت عليها ثوبا ، فقالت فاطمة رضى الله عنها ما أحسن هذا وأجمله يعرف به الرجل من المرأة فاذا أنا مت فاغسلينى أنت وعلى رضى الله عنه ولا تدخلين على أحد . فلما توفيت رضى الله عنها

(١) انظر : المبدع ٢/٢٦٣ ، المجموع شرح المذهب ٥/٢٧١ ، الشرح الكبير للدردير ١/٤١٨ ، الخرشى ٢/١٢٨ ، حاشية الدسوقي ١/٤١٨ .

جاءت عائشة رضى الله عنها تدخل فقالت أسماء لا تدخل ، فشكت الى أبى بكر فقالت أن هذه الخثعمية تحول بينى وبين ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد جعلت لها مثل هودج العروس ، فجاء أبو بكر رضى الله عنه فسأل عن ذلك ... الى أن قالت أسماء : فأمرتنى أن أصنع ذلك فقال لها أبو بكر رضى الله عنه : فاصنعى ما أمرتك ثم أنصرف" .^(١)

وجه الدلالة من الاثر :

ان فى اقرار أبى بكر الصديق رضى الله عنه لأسماء بنت عميس رضى الله عنها فيما فعلته من ستر النعش بمكة لبنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعدم انكار الصحابة رضوان الله عليهم دليل منهم على استحسانهم . (ومما يؤيد ذلك انتشار اتخاذ النعوش الى عصر الامام مالك) وحتى وقتنا الحاضر .

(١) انظر : السنن الكبرى للبيهقى ٣٥،٣٤/٤ كتاب الجنائز ، باب ماورد فى النعش للنساء ، مستدرک الحاكم ١٦٢/٣ كتاب المعرفة ، الصحابة ، ذكر تجويز النعش على الجنائز .

(٢) انظر : سنن أبى داود ٢٠٨/٣ كتاب الجنائز ، باب أين يقوم الامام من الميت اذا صلى عليه .

الفصل السادس

فى دفن الميت

فى حكمه والحكمة منه ومعنى القبر

وكيفية اعداد القبر ظاهرا وباطنا

وآراء الفقهاء فى ذلك

وفيه عدة مباحث :

المبحث الأول

فى حكم الدفن ودليل ذلك

فى حكم دفن الميت ومعنى القبر فى اللغة وفى الاصطلاح
الفقهى . وفيه ثلاثة مطالب :

المطلب الأول : فى حكم الدفن وآراء الفقهاء فى ذلك

دفن الميت من فروض الكفاية ، اذا قام به البعض سقط
(١)
الطلب عن الباقيين لحصول المقصود .

(١) انظر : البدائع ٣١٨/١ ، الفتاوى الهندية ص ١٦٥ ،
المهذب ١٤٣/١ ، الشرح الكبير للدردير ٤٠٧/١ ، شرح
منتهى الارادات ٣٤٨/١ ، المحلى ١١٤/٥ .

المطلب الثانى : فى معنى القبر فى اللغة والاصطلاح

أولا : معنى القبر فى اللغة :

مدفن الانسان ، وتجمع على قبور ، والمقبرة موضعها .
وأقبره : جعل له قبرا .^(١)

ثانيا : معنى القبر فى الاصطلاح :

هو "حفرة تمنع بعد ردمها الرائحة أن تظهر منه فتؤذى
الحى وتمنع السبع عن نبش تلك الحفرة لكل الميت" .^(٢)^(٣)

شرح التعريف وبيان محترزاته :

حفرة : لايجوز الاقتصار فى الدفن على أدنى أحفار بل
أقله ماتكتم رائحة الميت وتحرسه عن السباع لعسر نبش مثلها
عليها غالبا ، والمعنيان من كتمان الرائحة والحراسة هو حد
الدفن .

فان كانا متلازمين فمتى وجدت احدى الصفتين توجد الاخرى
وان لم يكونا متلازمين فبان أنه يجب رعايتهما ولايكتفى
بأحدهما .^(٤) والحقيقة أنهما غير متلازمين .

-
- (١) انظر : القاموس المحيط ، مادة (القبر) .
(٢) نبش : نبش الشيء ينبشه : استخرجه بعد الدفن ، ونبش
الموتى استخراجه .
انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (نبش) .
(٣) انظر : مغنى المحتاج ٣٥١/١ .
(٤) انظر : فتح العزيز للرافعى ٢٠١/٥ .

وعلى هذا احترز (بالحفرة) : عما اذا وضع الميت على وجه الأرض ووضع عليه أحجار كثيرة أو تراب أو نحو ذلك مما يكتم رائقته ويحرسه عن أكل السباع .^(١)
كما احترز بالحفرة أيضا الدفن في الفساقى : وهو عبارة عن بيت معقود البناء تحت الأرض يسع جماعة قياما ، فلا يعتبر دفن لمخالفته للسنة ، فهو كوضعه في غار ونحوه ويسد به ، لأنه ليس بدفن ، حيث تحرسه من السباع ولا تكتم رائقته .

المطلب الثالث : أدلة مشروعية الدفن

(١) مارواه جابر رضى الله عنهما قال : "كان النبى صلى الله عليه وسلم يجمع بين الرجلين من قتلى أحد فى ثوب واحد ثم يقول : أيهما أكثر أخذا للقرآن ؟ فاذا أشير الى أحدهما قدمه فى اللحد وقال : أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة وأمر بدفنهم فى دمائهم ، ولم يغسلوا ولم يصل عليهم " .^(٤)

وجه الدلالة من الحديث :

أن أمره صلوات الله وسلامه عليه لأصحابه بدفن شهداء أحد حيث أن الأمر عند اطلاقه ينصرف للوجوب مالم يصرفه عن

-
- (١) انظر : مغنى المحتاج ٣٥١/١ .
(٢) انظر : حاشية رد المحتار ٢٣٣/٢ ، شرح فتح القدير ٥٠١/٢ .
(٣) انظر : مغنى المحتاج ٣٥١/١ .
(٤) سبق تخريجه .

ذلك صارف ، ووجد الصارف هنا حيث ان حقهم يتأدى بفعل البعض منهم ، فيدل ذلك أن الدفن من فروض الكفاية متى قام به البعض سقط حكمه عن الباقيين .

(٢) ما رواه عامر بن سعد بن أبي وقاص أن سعد بن أبي وقاص قال فى مرضه الذى هلك فيه : "الحد والى لحد^(١) وانصبوا على اللبن نصبا كما صنع برسول الله صلى الله عليه وسلم"^(٢) .

بالاجماع :

حيث جاء فى المجموع مائمه : "دفن الميت فرض كفاية^(٣) بالاجماع" .

بالمعقول :

(أ) أن فى دليل وجوبه توارث الناس من لدن آدم صلوات الله وسلامه عليه الى يومنا هذا مع النكير على تاركه .^(٤)
(ب) كما أن الميت لو ترك لائقين وتآذى الناس برائحته ، وفى تركه على وجه الأرض هتك لحرمة^(٥) .^(٦)

-
- (١) اللبنة : التى يبنى بها وهو المضروب من الطين مربعا .
انظر : لسان العرب لابن منظور ٣٩٩١/٧ ، مادة (لبن) .
(٢) رواه مسلم من حديث جابر وعائشة وهو فى ابن حبان ، وعند الحاكم من حديث على . انظر : الدراية ٢٤١/١ ، تلخيص الحبير ١٢٧/٢ ، بلوغ المرام ص ١٢١ .
صحيح مسلم ٣٤٠٣٣/٧ كتاب الجنائز ، باب اللحد ونصب اللبن (واللفظ له) ، سنن النسائي ٨٠/٤ كتاب الجنائز باب اللحد والشق ، سنن ابن ماجه ٤٩٦/١ كتاب الجنائز باب ماجاء فى استحباب اللحد ، مسند الامام أحمد ١٨٤٠١٧٣٠١٩٦/١ .
(٣) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٨٢/٥ .
(٤) انظر : البدائع ٣١٨/١ .
(٥) انظر : شرح منتهى الارادات ٣٤٨/١ .
(٦) انظر : مغنى المحتاج ٣٥١/١ .

المبحث الثانى

فى الحكمة من مشروعية دفن الميت

ان من جلال رحمته سبحانه وتعالى وتفضله على خلقه ، أن
 شرع دفن الموتى ، فهو الخالق والعالم بما يصلح لخلقه .
 فبين الله جل شأنه تركيبات البشر الأرضية ، ومكوناته
 فى كتابه العزيز بقوله تعالى : {ولقد خلقنا الانسان من
 (١) (٢) (٣) (٤)
 ملصال من حمأ مسنون} .
 (٥) (٦)
 وقال تعالى : {... انا خلقناهم من طين لازب} .
 وقال تعالى : {منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها
 (٧)
 نخرجكم تارة أخرى} .
 فبعد أن يعيش الانسان ما قدر له من العيش فى هذه
 الحياة ، ويأتى أجله المحتوم كما قال تعالى : {وجاءت سكرة
 (٨) (٩)
 الموت بالحق ذلك ما كنتم منه تحيد} .

- (١) ملصال : قال أبو اسحاق الصلصال الطين اليابس الذى يصل
 من ييبسه أى يصوت . وقال الاخفش كل شئ له صوت فهو
 صلصال من غير الطين . وقال مجاهد الصلصال هو حمأ
 مسنون ذهب الى حتل الى أنتن .
 انظر : لسان العرب ٢٤٨٦/٤ ، مادة (صلل) .
 (٢) حمأ : الطين الاسود المنتن .
 انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (حمأ) .
 (٣) مسنون : قال أبو عمرو فى قوله تعالى : {من حمأ
 مسنون} متغير ومنتن .
 انظر : لسان العرب ، مادة (سنتن) .
 (٤) سورة الحجر : ٢٦
 (٥) لازب : طين لازب أى لازق ، قال الفراء : اللازب واللاصق
 بمعنى واحد وقيل هو الثابت .
 انظر : لسان العرب ، مادة (لزب) .
 (٦) سورة الصافات : ١١
 (٧) سورة طه : ٥٥
 (٨) تحيد : حاد عن الشئ يحيد حيدا وحيدانا عدل ومال ومد
 عنه خوفا .
 انظر : لسان العرب ، مادة (حاد) .
 (٩) سورة ق : ١٩

يأمر ملائكته بقبض روح العبد ، حيث قال تعالى : { ... }
(١)
ولكل أمة أجل فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون } .
ماهى الا فترة ويصبح هذا المخلوق جثة له مكوناته
الارضية ، وتصبح جيفة نثنة ، تستقذره النفوس البشرية ،
فشرع الله سبحانه وتعالى دفنه مراعيًا حقه بذلك .

وقد أرشد الله قابيل الى دفن أخيه هابيل بأن بعث
(٢)
الله غرابا يبحث فى الأرض ليريه كيف يوارى سواة أخيه .
(٣)
قال تعالى : { ألم نجعل الأرض كفاتا أحياء وأمواتا } أى
(٤)
بطنها للأمواتكم وظهرها لأحيائكم .
(٥)

كما أن فى وجوب دفن الميت عدم انتهاك حرمة بانتشار
(٦)
رائحته واستقذار جيفته وأكل السباع له وبهذا يندفع ذلك .
(٧) (٨)
وقال تعالى : { ثم أماته فأقبره } .

جاء فى الجامع لأحكام القرآن للقرطبى فى تفسير الآية :
(٩)
"أى جعل له قبرا يوارى فيه أكراما" .

فأله سبحانه وتعالى شرع دفن الموتى منذ أن خلق
البشرية الى أن جاءت الشريعة الاسلامية ، حيث بينت صفة هذا
القبر ، وماهى المقاييس المعينة التى يجب أن تتصف بها من

-
- (١) سورة الاعراف : ٣٤
(٢) انظر : كشاف القناع ١٣١/٢ .
(٣) كفاتا : "الكفات مصدر من كفت اذا ضم وقبض وكفات الأرض
ظهرها للأحياء وبطنها للأموات" .
(٤) انظر : تفسير القرآن العظيم ٤٦٠/٤ .
(٥) سورة المرسلات : ٢٥ ، ٢٦
(٦) انظر : تفسير القرآن العظيم ٤٦٠/٤ .
(٧) انظر : مغنى المحتاج ٣٥١/١ .
(٨) أقبره : القبر مدفن الانسان وجمعه قبور وأقبره دفنه
وجعل له قبرا .
(٩) انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (قبر) .
(٨) سورة عبس : ٢١
(٩) ٢١٩/١٩ .

حيث الطول والعرض والعمق .

كما روى فى هذه القبور البساطة ، فلاتفاخر ولامباهاة
فى المؤمن المستخدمة فى دفن الميت ، حيث كل صائر الى البلى
اذ يستخدم فيها اللبن والحجارة والقصب - أو مايقوم مقامها
فى الوقت الحاضر - كالبلاط ، كما وجهت الشريعة الاسلامية
وجهة هذه القبور أينما وجدت ، فوجهتها الى البيت الحرام .
وفى ظاهر القبور أيضا لها صفة موحدة من حيث التسليم
أو التسطح فلا بنيان على قبر من اعتقد أنه ولى أو غيره ،
ولا يميز قبر عن آخر .

بالإضافة الى أن فى تشييع الجنازة حتى تدفن لها من
الأثر البليغ فى نفوس المشيعين ، وقد حث الشارع عليه حيث
قال الرسول صلوات الله وسلامه عليه : "من شهد الجنازة حتى
يملى عليها فله قيراط ، ومن شهدا حتى تدفن فله قيراطان .
(١)
قيل : وما القيراطان ؟ قال مثل الجبلين العظيمين" .
(٢)
فبين زنة الثواب المرتب على ذلك العمل ، حيث فيه عظة
وعبرة وثواب ، ورعاية لحق المتوفى فى المبادرة بدفنه .

(١) رواه البخارى ومسلم ، صحيح البخارى ١٩٦/٣ كتاب
الجنائز ، باب من انتظر حتى تدفن ، صحيح مسلم
١٤-١٣/٧ كتاب الجنائز ، باب فضل الصلاة على الجنازة
واتباعها ، (واللفظ له) .
(٢) انظر : فتح البارى ١٩٨/٣ .

المبحث الثالث

فى كيفية اعداد القبر

وفيه عدة مطالب .

مقدمة :

ان الشارع الحكيم راعى بدقة كيفية اعداد القبر وذلك
رعاية لحق المؤمن المتوفى وتكريما له فى قبره ، حيث شرع
له طريقة اذا وضع فى قبره لايهاى على وجهه التراب ، كما
أنه شرع فى اعداده طريقتان وهما اللحد والشق .
فما هو اللحد وما هو الشق ؟

المطلب الاول : فى معنى اللحد والشق فى اللغة
والاصطلاح الفقهى وأفضلية كل منهما

(١) اللحد فى اللغة :

الميل .

(١) قال تعالى : { ان الذين يلحدون فى آياتنا ... } .
(٢) يلحدون : اللحد فى الدين الميل والعدل عن الحق .

أما اللحد فى اصطلاح الفقهاء :

فهو كالاتى :

(١) سورة فصلت : ٤٠ .
(٢) انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (لحد) .

حيث عرفه ابن حجر بقوله : "وسمى اللحد لأنه شق فى جانب القبر فيميل عن وسط القبر الى جانبه بحيث يسع الميت (١) فيوضع فيه ويطبق عليه اللبن" .

(٢) أما الشق فهو :

أن يحفر له فى قاع القبر حفرة كالنهر ويبنى جانباه باللبن أو غيره ويجعل بينهما شق يوضع الميت فيه ويسقف عليه ويرفع السقف قليلا بحيث لا يمس الميت ويجعل فى شقوقه قطع اللبن . (٢)

حكى الامام النووى فى شرح مسلم : "اجماع العلماء على جواز اللحد والشق" . (٤)

(٣) أيهما أفضل ؟

اتفق الفقهاء جميعهم على تفضيل اللحد على الشق ان كانت الأرض صلبة ولا تهيل ولا تقطع ، لأنه أبلغ فى صيانتها عن النباش . (٥)

أما اذا كانت ضرورة بأن كانت الأرض رخوة فيخاف أن ينهار اللحد فيمار الى الشق .

- (١) انظر : فتح البارى ٢١٣/٣ .
- (٢) انظر : أسهل المدارك ٣٦٢/١ .
- (٣) يحيى بن شرف بن مرى بن حسن الحزامى الحورانى النووى الشافعى أبو زكريا محيى الدين علامة بالفقه والحديث ، مولده فى نوا من قرى حوران بسورية سنة ٦٣١هـ ، واليه نسب ، له منهاج الطالبين والأربعون النووية ، توفى سنة ٦٧٦هـ .
- انظر : الأعلام ١٩٤/٨ ، شذرات الذهب ٣٥٤/٥ ، طبقات الشافعية للسبكي ١٦٦٠، ١٦٥/٥ .
- (٤) انظر : شرح النووى ٣٤/٧ .
- (٥) انظر : بلغة السالك ١٩٨/١ ، الفواكه الدوانى ٣٤١/١ ، التاج والاكلیل ٢٣٣/٢ ، شرح فتح القدير ١٣٧/٢ ، البناية ١٠٢٥/٢ ، الفتاوى الهندية ١٦٦٠، ١٦٥/١ ، الاختيار ٣٨١/١ ، مجمع الأنهر ٩٤/١ ، حاشية الطحطاوى ٣٨١/١ ، البجيرمى على الخطيب ٢٦٠/٢ ، المجموع ٢٨٧/٥ ، شرح منتهى الإرادات ٣٤٩/١ ، وجاء فى كشف القناع كراهة الشق ١٣٣/٢ ، الفروع ص ٦٧٨ ، التنقيح المشبع ص ٧٤ ، المحلى ١٣٢/٥ .

المطلب الثانى : أدلة مشروعية اللحد

من السنة :

- (١) حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنهما - المتقدم فى شهداء أحد - الى أن قال : "فاذا أشير الى أحدهما قدمه فى اللحد ... الخ .^(١)
- (٢) مارواه أنس رضى الله عنه قال : "لما توفى النبى صلى الله عليه وسلم كان بالمدينة رجل يلحد وآخر يضرع . فقالوا : نستخير ربنا ونبعث اليهما ، فأيهما سبق تركنا فأرسل اليهما ، فسبق صاحب اللحد فلحدوا للنبى صلى الله عليه وسلم" .^(٢)
- وبما رواه البيهقى فى هذا المعنى من حديث ابن عباس رضى الله عنه وفيه : "... كان أبو عبيدة بن الجراح يضرع لأهل مكة ، وكان أبو طلحة زيد بن سهل رضى الله عنه يلحد لأهل المدينة ..." .^(٣)^(٤)

- (١) سبق تخريجه .
- (٢) رواه أحمد وابن ماجه من حديث أنس واسناده حسن ، ورواه أحمد والترمذى من حديث ابن عباس ، وبين أن الذى كان يضرع هو أبو عبيدة . انظر : تلخيص الحبير ١٢٨/٢ .
- سنن ابن ماجه ٤٩٦/١ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فى الشق ، مسند الامام أحمد ١٣٩/٣ .
- (٣) أبو عبيدة بن الجراح : هو عامر بن عبد الله بن هلال أهيب ويقال وهيب القرشى الفهرى المشهور بكنيته أبو عبيدة بن الجراح نسبة الى جده ، أسلم مع عدد من الصحابة فى ساعة واحدة منهم عبد الله بن عوف وعثمان بن مظعون ، قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة ، اختلف فى موته قيل سنة ١٨هـ وقيل سنة ١٧هـ كما قيل أنه عاش ٥٨ سنة وقال البعض ٤١ سنة ودفن حيث قضى بفحل من أرض الأردن .
- انظر : الاصابة ٢٥٤، ٢٥٢/٢ .
- (٤) السنن الكبرى للبيهقى ٤٠٨، ٤٠٧/٣ كتاب الجنائز ، باب السنة فى اللحد ، مسند الامام أحمد ٢٩٢، ٢٦٠، ٨/١ .

وجه الدلالة من الحديثين السابقين :

أن فى تقديمه صلوات الله وسلامه عليه للقارىء بوضعه فى اللحد دليل مشروعيته ، كما أن فى اختيار المولى سبحانه وتعالى لنبيه عليه الصلاة والسلام اللحد ، وإقرار الصحابة بما قدمه له وعدم رجوعهم الى الشق فيه دليل على استحبابه وأفضليته على الشق ، وهذا لايعنى أن الشق غير جائز ، حيث أن أبا عبيدة بن الجراح كان يشق فى حضرة الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يذكر عليه ، "وفى سبق أبى طلحة ووجوده يجعل فيه نوعاً من الأفضلية" (١) .

من المأثور :

بما رواه عامر بن سعد قال : "قال سعد اللحد والى لحدا وانصبوا على اللبن نصبا كما صنع برسول الله صلى الله عليه وسلم" (٢) .

وجه الدلالة من الاثر :

أن فى وصية سعد رضى الله عنه دليل على مشروعية اللحد وأفضليته .

الاجماع :

وقد نقل النووى الاجماع حيث جاء فى المجموع : "اجماع العلماء من أن الدفن فى اللحد والشق جائزان ، لكن ان كانت الأرض صلبة لاينهار ترابها فاللحد أفضل لما سبق من الأدلة ، وان كانت رخوة تنهار فالشق أفضل" (٣) .

(١) انظر : المنتقى للإمام الباجى ٢٢/٢ .
 (٢) تقدم تخريجه فى أدلة مشروعية الدفن .
 (٣) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٨٧/٥ .

نستنتج من كل ما سبق عرضه من الأدلة ما يأتى :
أفضلية اللحد واستحبابه على الشق حيث هو أبلغ فى
ميانة الميت من النباش ، وإن فى إقراره عليه الصلاة والسلام
لأبى عبيدة رحمة بالامة حيث هناك أراضى لاتتحمل اللحد ، فلو
اقتصر الدفن على نوع واحد لأوقع الناس فى ضيق وحرج ،
ولكنها هى الشريعة السمحة .

المبحث الرابع

فى صفة القبر وكيفية دفنه ووضع الميت فيه وآراء الفقهاء فى ذلك

ويتضمن عدة مطالب .

المطلب الأول : فى صفة القبر وآراء الفقهاء فى ذلك

عرفنا مما سبق عرضه كيف يعد القبر أى من الداخل ،
وعرفنا الشق والحد وأيهما أفضل ، وما نريد معرفته الآن هو
ما هو صفة هذا القبر من جميع جوانبه ، وماذا يستخدم فيه ،
وكيف يوضع فيه الميت ؟

والجواب على ذلك هو كالاتى :

يستحب تحسينه وتعميقه :

حيث اتفق الفقهاء على أن طول القبر هو طول الانسان
وعرضه قدر نصف قامته - أى ما يسهل الميت ومن يتولى دفنه .
أما عمقه فقد اختلفوا فيه الى ثلاثة أقوال وهى كالاتى:

القول الأول :

وهو مذهب المالكية فى الصحيح حيث ذهبوا الى عدم
استحباب تعميق القبر .

حيث جاء فى أسهل المدارك مانحه : "قال مالك أحب الى

(١)
أن تكون الحفرة مقتصدة لاعميقة جدا ولاقريبة من أعلى الأرض".

القول الثانى :

(٢)
وهو قول محمد من الحنفية ، واليه ذهب الامام أحمد رضى
الله عنه فى رواية ، وهو قول الحسن وابن سيرين حيث ذهبوا
الى أنه يسن أن يعمق القبر مقدار نصف قامة رجل متوسط
ومازاد على ذلك فهو أفضل حيث قيل الى السرة وقيل الى
(٤)
المصدر .

القول الثالث :

(٥)
وهو مذهب الشافعية والحنابلة فى الرواية الثانية لهم
حيث ذهبوا الى أنه يستحب أن يكون عمق القبر قدر قامة
(٧)
وبسطة .

-
- (١) انظر : أسهل المدارك ٣٦٢/١ ، الفواكه الدوانى ٣٤١/١
الخرشى ١٤٥/٢ ، حاشية الدسوقي ٤١٩/١ ، وجاء فى
المنتقى : "ويستحب أن لايعمق القبر ولكن قدر عظم
الذراع ولعله أراد الشق الذى هو نفس الحد وأما نفس
القبر يكون مثل ذلك وأكثر" . المنتقى ٢٢/٢ .
- (٢) انظر : البناية ١٠٢٦/٢ ، الباب ١٣٤/١ ، مجمع الانهر
ص ٩٤ ، حاشية الطحطاوى ص ١٣٥ ، الفتاوى الهندية
ص ١٦٦ .
- (٣) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٧٨، ٣٧٧/٢ ، الفروع للمقدسى
ص ٦٧٨ .
- (٤) أن ماجاء فى بعض كتب المالكية فيه دليل على أنهم
يأخذون بما جاء به أصحاب القول الثانى حيث جاء فى
المنتقى بأنه يعمق بمقدار الذراعين . المنتقى ٢٢/٢ .
- (٥) انظر : مغنى المحتاج ٣٥٢/١ ، المجموع ٢٨٧/٥ ، حاشية
البجيرمى ٢٦١/٢ ، روضة الطالبين ١٣٢/٢ .
- (٦) انظر : كتاب الفروع ص ٦٧٨ .
- (٧) البسطة : قيل اذا حفر الرجل قامة باسطة : اذا حفر
مدى قامته ومد يده .
انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (بسطة) .

القول الرابع :

وهو مذهب الحنابلة فى الرواية الثالثة لهم حيث ذهبوا
الى أنه يسن تعميق القبر من غير حد معين .^(١)
من خلال عرضنا لآراء الفقهاء تبين لنا أن القول الأول
وهو قول المالكية قريب من القول الثانى .

سبب الخلاف :

ويرجع سبب الخلاف الى عدم وجود نص يحدد فيه عمق القبر
حيث أمر صلوات الله وسلامه عليه بقوله "وأعمقوا" ، وذلك
لما رواه هشام بن عامر قال : "شكونا الى رسول الله صلى
الله عليه وسلم يوم أحد فقلنا يارسول الله الحفر لكل
انسان شديد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أحفروا
وأعمقوا وأحسنوا" .^(٢)
^(٣)

(١) انظر : كشف القناع ٤١٩/٢ ، المبدع ٢٦٦/٢ ، التنقيح
المشبع ص ٧٤ .

(٢) هشام بن عامر :
هشام بن عامر بن أمية الانصارى ، روى عن النبى صلى
الله عليه وسلم وسعيد بن جبير وحميد بن هلال وغيرهم ،
مات قتيلًا ، كان اسمه شهاب فسماه الرسول صلى الله
عليه وسلم هشام .

(٣) انظر : الاصابة ٦٠٥/٣ ت ٨٩٨٦ .
رواه أحمد وأصحاب السنن الأربعة من حديث هشام بن عامر
أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لهم يوم أحد ذلك .
وصححه الترمذى ، واختلف فيه على حميد بن هلال رواية
عن هشام فمنهم من أدخل بينه وبين سعد بن هشام ابنه ،
ومنهم من أدخل بينهما ابن الدهماء ، ومنهم من لم
يذكر بينهما أحد ، ورواه أبو داود والبيهقى من حديث
عاصم بن كليب عن أبيه عن رجل من الانصار ، واسناده
صحيح .

انظر : تلخيص الحبير ١٢٧/٢ ، نيل الاوطار ١٢٤/٤ .
سنن ابن ماجه ٤٩٧/١ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فى حفر
القبر ، واللفظ له ، سنن أبى داود ٢١٤/٣ كتاب
الجنائز ، باب تعميق القبر ، سنن النسائى ٨١/٤ كتاب =

وجه الدلالة :

قوله صلوات الله وسلامه عليه : (وأعمقوا) الأمر في إطلاقه ينصرف للوجوب مالم يقترن بقريضة تصرفه الى الذنب وهنا اقترنت وهو قوله صلى الله عليه وسلم : (وأحسنوا) أى الاحسان فى العمق من غير تحديد له ، وعلى هذا فان الأمر ينصرف للذنب .

الأدلة :

استدل أصحاب القول الأول والثانى وهم جمهور الفقهاء القائلون بعدم استحباب تعميق القبر والاقتصار على حد الاجزاء وهو مقدار نصف قامة رجل متوسط بالأتى :
استدلوا بالحديث السابق ، وهو رواية هشام .

وجه الدلالة :

ان الرسول صلوات الله وسلامه عليه لم يحدد عمقا معينا فأقل العمق هو الكمال لما فيه "من منع رائحته - أى الميت - وحرسه من السباع" (١) .
بالمأثور :

= الجنائز ، باب مايستحب من توسيع القبر ، سنن الترمذى
كتاب الجنائز ، باب
مسند الامام أحمد ٢٠/٤ ، السنن الكبرى للبيهقى ٣٤/٤
كتاب الجنائز ، باب دفن الاثنين والثلاثة فى قبر عند
الضرورة وتقديم أفضلهم .
(١) انظر : الخرشي ١٤٥/٢ ، حاشية الدسوقي ٤١٩/١ .

وذلك بما رواه معاوية بن صالح قال : "لما حضر عمر بن عبد العزيز الموت أوصاهم وقال : احفروا لى ولا تعمقوا فان خير الأرض أعلاها وشرها أسفلها" .^(١)
^(٢)

واستدلوا بالمعقول :

أن خير الأرض أعلاها وشرها أسفلها ، لأن أعلى الأرض محل للذكر والطاعات فيحصل للميت بالقرب منه بركة ذلك .^(٤)

واستدل أصحاب القول الثالث وهم القائلون بأن القبر

يعمق قدر قامة وبسطة :

بالسنة :

وهو رواية هشام المتقدم ذكره .

وجه الدلالة :

قوله صلى الله عليه وسلم : "وأعمقوا" القول مطلق ولم يحدد فاستحب تعميقه الى قدر قامة وبسطة . وهو أربعة أذرع ونصف .^(٥)

-
- (١) معاوية بن صالح :
معاوية بن صالح بن حدير الحضرمي الحمصي ، قاض من أعلام رجال الحديث أصله من حضرموت ، نشأ بحمص وتركها الى الأندلس ، وولى قضاء الجماعة بها وعزله عبد الرحمن الداخل في أواخر أيامه .
انظر : تهذيب التهذيب ١٠/٢٠٩ ، الأعلام ٧/٢٦١ .
- (٢) عمر بن عبد العزيز :
عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم الأموي القرشي أبو حفص الخليفة الصالح والملك العادل ، وربما قيل له خامس الخلفاء الراشدين تشبها بهم ، من ملوك الدولة مروانية الأموية بالشام ، ولد بالمدينة سنة ٦٨١هـ / ٦٨١م منع سب على بن أبي طالب بعد أن بيع بمسجد دمشق مدة خلافته سنتان ونصف اشتهر فيها بالعدل وحسن السياسة ولابن الجوزي وعبد بن عبد الحكم والمناوي وغيرهم مؤلفاته في سيرة عمر بن عبد العزيز ، توفي سنة ١٠١هـ / ٧٢٠م .
- (٣) انظر : الطبقات الكبرى لابن سعد ٤٠٨/٥ .
- (٤) انظر : الخرشى ١٤٥/٢ ، حاشية الدسوقي ٤١٩/١ .
- (٥) انظر : المجموع ٥/٢٧٨ .

بالمعقول :

أن فى تعميقه فوائد ثلاث كما ذكرها النووى وهى :

(أ) أن لا ينبشه سبع .

(ب) ولا يظهر رائحته .

(ج) وأن يتعذر ويتعسر نبشه على من يريد سرقة كفيه .^(١)

المناقشة :

ناقش جمهور الفقهاء وهم القائلون بأنه يستحب تعميق
القبر الى الصدر أصحاب المذهب الثالث وهم القائلون بأنه
يعمق الى قدر قامة وبسطة بالآتى :

أن فى التعميق الى الصدر أولى لأن الزيادة عليه يشق
على القائمين بالدفن ، بالإضافة الى أنه يؤدى الى هتك
الميت أثناء انزاله الى القبر .

الرأى الراجع :

مما سبق عرضه من الأدلة يتبين لنا رجحان مذهب جمهور
الفقهاء وهو القائل بأنه يسن أن يعمق القبر الى منتصف
قامة رجل متوسط ، كما أن فى عدم تحديده صلوات الله وسلامه
عليه العمق المطلوب فى القبر فيه خير وصلاح للأمة ، حيث أن
الأراضى تختلف من منطقة لأخرى من حيث طبيعة الأرض ، ومن حيث
البيئة المحيطة بها .

(١) انظر : المجموع ٢٧٨/٥ .

كما أن فى تعميقه قدر قاممة وبسطة مما يشق على
القائمين بالدفن ، ومافيه أيضا من المشقة فى انزال الميت
القبر ، وأنه لا يصار الى الزيادة الا اذا احتيج اليه كنبش
القبر من قبل السباع وغيره ، والحاجة تقدر بقدرها .

قال تعالى : {وكذلك جعلناكم أمة وسطا ... } (١)

وكان صلوات الله وسلامه عليه يحب التوسط فى الأمور
وذلك لما روته السيدة عائشة رضى الله عنها قالت : "ماخير
رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين الا أخذ أيسرهما
(٢)
ما لم يكن اثما ... " .

(١) سورة البقرة : ١٤٣
(٢) صحيح البخارى ٥٦٦/٦ كتاب المناقب ، باب صفة النبى
صلى الله عليه وسلم ، صحيح مسلم ٨٣/٥ كتاب الفضائل ،
باب مباحثته صلى الله عليه وسلم للآثام واختياره من
المباح أسهله .

المطلب الثانى : عدد الداخلين فى القبر مع الميت
وآراء الفقهاء فى ذلك

وأقصد بذلك الذين يقومون بحمل الميت ووضعه داخل اللحد أو الشق والقيام بدفنه . فقد راعت الشريعة هذا الجانب أيضا فهل يكون عدد الداخلين فيه شفع أو وتر ؟ أو أن ذلك راجع لمصلحة الميت ؟

هذا مما اختلف فيه الفقهاء أيضا ، ففريق ندب الوتر وفريق جعل ذلك راجع لما فيه مصلحة للميت سواء أكان شفعا أم وترا .

سبب الخلاف :

ويرجع سبب الخلاف فى ذلك الى اختلاف الروايات فى عدد الدافنين لرسول الله صلى الله عليه وسلم .
اختلف الفقهاء فى ذلك الى قولين وهما كالتى :

القول الاول :

واليه ذهب الشافعية^(١) والحنابلة فى رأى لهما الى أنه يستحب الوتر فى عدد الداخلين .

القول الثانى :

واليه ذهب المالكية^(٣) .

-
- (١) انظر : المجموع ٢٩١/٥ ، روضة الطالبين ١٣٤/٢ ، مغنى المحتاج ٣٥٣/١ .
(٢) انظر : المبدع ٢٦٦/٢ ، الفروع ص ٧٦٩ ، وجاء فى المغنى مانصه : "وقال القاضى من الحنابلة يستحب الوتر" . ٣٨٣/٢ .
(٣) انظر : مواهب الجليل ٢٣٢/٢ ، أسهل المدارك ٣٦١/١ .

(١) وكذلك الحنفية والشافعية في الرواية المرجوحة لهم ،
(٢) وهو الراجح من مذهب الحنابلة حيث ذهبوا الى عدم تحديد عدد
(٣) الدافنين ، بل أطلقوا وجعلوا ذلك راجعا لما فيه مصلحة
للميت سواء أكان شفعا أم وترا .
الأدلة :

استدل أصحاب القول الأول بما يأتى :

بالسنة :

(٤) بما رواه أبو داود من رواية الشعبى قال : "غسل النبى
صلى الله عليه وسلم على والفضل وأسامة بن زيد ، وهم
(٥)
(٦) أدخلوه قبره " .

(١) انظر : البدائع ٣١٩/١ ، البناية ١٠٣٢/٢ ، الفتاوى
الهندية ص ١٦٦ .
(٢) انظر : المجموع ٢٩١/٥ ، روضة الطالبين ١٣٤/٢ ، مغنى
المحتاج ٣٥٣/١ .
(٣) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٨٣/٢ ، كشف القناع ١٣١/٢ .
(٤) الشعبى :

عامر بن شراحيل بن عبد الشعبى الحميرى من شعب همدان
ولد سنة ٢٠ هـ ، روى عن على وسعد بن أبى وقاص وسعيد
ابن زيد وزيد بن ثابت والضحاك وغيرهم ، روى عنه أبو
اسحاق السبىعى وسعيد بن عمرو وغيرهم ، مات سنة ١٠٩ هـ
وكان ذا أدب وفقه وعلم .

انظر : تهذيب التهذيب ٨٣/٥ ت ١١٠ ، حلية الأولياء
٣١٠/٤ ت ٢٧٦ .

(٥) الفضل بن العباس :

الفضل بن العباس بن عبد المطلب بن عبد مناف بن قصى
الهاشمى القرشى من شجعان الصحابة ، كان أسن ولد
العباس ، ثبت يوم حنين وأردفه الرسول صلى الله عليه
وسلم وراءه فى حجة الوداع ، كان فيمن غسل وتولى دفنه
خرج بعد ذلك مجاهدا الى الشام فاستشهد فى موقعة
أجنادين بفلسطين وقيل مات بالأردن فى طاعون عمواس سنة
ثمانى عشر من الهجرة ، له (٢٤) حديثا .

انظر : طبقات ابن سعد ٥٤-٥٥ ، الأعلام ١٤٩/٥ .

(٦) رواه أبو داود . انظر : تلخيص الحبير ١٢٨/٢ .
سنن أبى داود ٢١٣/٣ كتاب الجنائز ، باب كم يدخل
القبر ، المصنف لابن أبى شيبه ٣٢٤/٣ كتاب الجنائز ،
باب فى القبر كم يدخله ، وذكر عبد الرزاق ان الذين
دخلوا قبره هم : على والفضل وشقران . انظر : المصنف
لعبد الرزاق ٤٩٥/٣ كتاب الجنائز ، باب كم يدخل
القبر .

وجه الدلالة :

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى بالاقتداء فى حياته فكذا حين دفنه ، وبما أنه كان عدد الدافنين له وثرا استحب ذلك لغيره ولولا علم الصحابة بذلك لما تقيدوا به .

بالمعقول :

انه كما يوتر فى عدد الغاسلين له وأكفائه ، فكذا يوتر فى عدد الدافنين له من باب أولى .
(١)

أدلة القائلين بعدم التحديد وهم أصحاب القول الثانى:

بالسنة :

بما رواه أبو داود أيضا قال : "وحدثنى مرحب انهم أدخلوا معهم عبد الرحمن بن عوف قال كأنى أنظر اليهم أربعة " .
(٢)

وفى رواية لابن ماجه من حديث فيمن تولى دفنه : "...
(٣)
ونزل فى حفرته على بن أبى طالب ، والفضل بن العباس ، وقثم

(١) انظر : الانوار لأعمال الأبرار للأردبيلي ١٧٨/١ ، بدائع المنافع ٣١٩/١ .

(٢) وروى البيهقى عن على قال لى دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعة : على والعباس والفضل وصالح ... وروى ابن ماجه والبيهقى من حديث ابن عباس قال كان الذين نزلوا فى قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم على والفضل وقثم وشقران ونزل معهم خولى ، قال البيهقى وشقران هو صالح . انظر : تلخيص الحبير ١٢٨/٢ سنن أبى داود ٢١٣/٣ كتاب الجنائز ، باب كم يدخل القبر ، وذكر عبد الرزاق الأربعة وهم : على ، والفضل وعبد الرحمن بن عوف ، وأسامة وعباس . السنن الكبرى للبيهقى ٥٣/٤ كتاب الجنائز ، باب الميت يدخله قبره الرجال ، المصنف لعبد الرزاق ٤٩٥/٣ كتاب الجنائز ، باب كم يدخل القبر .

(٣) قثم بن العباس :
ابن العباس بن عبد المطلب بن هاشم أخو عبد الله بن عباس ، قال ابن السكن كان يشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم ، قال على كان أحدث الناس عهدا برسول الله ، قال البزرجى قيل لاصحبه له ، ولاه على على مكة ، قال ابن حبان خرج مع سعيد بن عثمان بن عفان الى سمرقند واستشهد هناك .
انظر : الاصابة ٢٢٦-٢٢٧ .

أخوه ، وشقران مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال
أوس بن حولى وهو أبو ليلى لعلى بن أبى طالب : أنشدك الله
وحظنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على : انزل" (١) .

وجه الدلالة :

أن عدد الداخلين له صلوات الله وسلامه عليه أربعة ،
فدل على أن الوتر ليس بسنة .

بالمعقول :

أن الدخول فى القبر للحاجة الى وضع الميت فى اللحد
فيقدر بقدر الحاجة وهو حال الميت وحاجته وما هو أسهل فى
أمره . (٢)

المناقشة :

ناقش القائلون بعدم التحديد فى عدد الدافنين أصحاب
القول الأول القائلين بأنه يندب الوتر فى عدد الدافنين
بالآتى :

(١) ان قياسهم الدافنين بعدد الفاسلين ينتقض حيث ان
الشافعية خالفوا فى عدد الحاملين للجنائز ان قالوا
بأنه يحمله اثنان وأربعة . (٣)

(١) رواه ابن ماجه والبيهقى من حديث ابن عباس . انظر :
تلخيص الحبير ١٢٨/٢ .

سنن ابن ماجه ٥٢١/١ كتاب الجنائز ، باب ذكر وفاته
ودفنه ، سنن البيهقى ٥٣/٤ كتاب الجنائز ، باب الميت
يدخله قبره الرجال ومن يكون منهم أفقه وأقرب بالميت
رحما .

(٢) انظر : البدائع ٣١٩/١ ، المغنى لابن قدامة ٣٨٣/٢ .

(٣) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٨٣/٢ .

(٢) أن فى القول بالوتر مخالف لفعل الصحابة مع أنه لا يظن بهم ترك السنة خصوصاً فى دفن النبى صلى الله عليه وسلم .^(١)

(٣) أنه استفاض فى عدد من الروايات بأن الدافنين له صلى الله عليه وسلم كانوا أربعة .

الرأى الراجح :

مما سبق عرفه من الأدلة يتبين لنا رجحان ماذهب اليه أصحاب المذهب الثانى وهم القائلون بعدم تحديد الدافنين من شفع أو وتر ، وذلك لقوة ما استدلوا به حيث تبين لنا أن عدد الدافنين له صلوات الله وسلامه عليه أربعة ، وأن ذلك يقدر بقدر الحاجة ولا يوقت وهو أقرب للمعقول ، فلا يعقل أنه إذا شق على ثلاثة من دفنه أن لا ينزل الرابع حيث يكفى من قيامه معهم حاجة الميت بل نقول لأبد من الخامس إذ قد يضيّق القبر بالدافنين ويشق عليهم ذلك ، وما كل ذلك إلا رعاية لمصلحة المتوفى . والله تعالى أعلم .

(١) انظر : البدائع ٣١٩/١ .

المطلب الثالث : فى كيفية ادخال الميت القبر
وآراء الفقهاء فى ذلك

راعت شريعتنا الاسلامية حق المتوفى فى كيفية ادخاله القبر فالكل يريد تكريمه ، ويختلف ذلك التكريم عند الفقهاء كما يختلف فى حال الحياة عند الكرماء ، ولكن المتدبر لهذه الشريعة الغراء يزيد يقينه بها كلما علم ماأعده الشارع له من كرامات وحقوق .

فليس الغرض من الدفن عمل حفرة للميت بكيفية معينة ، ولا يقتصر على طريقة تشييعه ولكن حتى فى كيفية ادخاله القبر .

ففریق يرى مع ما عنده من أدلة وآثار أنه یسن انزاله من قبل القبلة أولى ويكون ذلك بوضع الجنازة موازیا لطول القبر من جهة القبلة وينزل عرضا . وبذلك يكون الآخذین له متوجهین الى القبلة .

وفریق یرى خلاف ذلك ، وذلك لما معه من أدلة قالوا ^(١) بالسل وطريقة ذلك أن النعش یوضع على امتداد القبر بحيث یكون موضع رأس الميت وهو فى النعش عند موضع رجله وهو فى القبر ویكون ادخاله من قبل رأسه ثم رجليه .

فأى الطريقتین هی الأرجح ؟

سوف نستعرض ذلك بالتفصیل ، حیث أن الفقهاء اختلفوا

فیما بینهم الى ثلاثة أقوال :

(١) السل : انتزاع الشئ واخراجه فى رفق .
انظر : لسان العرب لابن منظور ٢٠٧٤/٤ ، مادة (سل) .

القول الأول :

وهو مذهب جمهور الفقهاء من المالكية ، وهو مذهب^(١)
الشافعية والحنابلة ، وقول ابن عمر وأنس وعبد الله بن زيد^(٢)
الأنصاري .
ومما جاء في المغني لابن قدامة : "ويدخل قبره من عند^(٣)
رجليه ان كان أسهل عليهم" .
حيث ذهبوا الى أن الميت يسلم الى قبره سلا .

القول الثاني :

وهو مذهب الحنفية وعلى بن أبي طالب وابنه محمد بن^(٤)
الحنفية حيث ذهبوا الى أن الميت يدخل قبره من قبل القبلة .

سبب الخلاف :

تعارض الآثار حيث وردت آثار بأنه صلوات الله وسلامه
عليه سلم الى قبره سلا ، وأخرى بأنه أدخل قبره معترضا من
جهة القبلة .

القول الثالث :

وهو مذهب الظاهرية حيث جاء في المحلى مانصه : "ويدخل

-
- (١) انظر : مواهب الجليل ٢/٢٣٣ ، أسهل المدارك ١/٣٦٢ .
(٢) انظر : المجموع ٥/٢٩٢ ، مغني المحتاج ١/٣٥٢ ،
روضة الطالبين ٢/١٣٣ .
(٣) انظر : المغني لابن قدامة ٢/٣٧٧ ، شرح منتهى الإرادات
١/٣٥٠ ، كشاف القناع ٢/١٣١ ، المبدع ٢/٢٦٥ ، الفروع
ص ٦٧٩ .
(٤) انظر : شرح فتح القدير ٢/١٣٧ ، البناء ٢/١٠٢٨ ،
الفتاوى الهندية ص ١٦٦ ، مجمع الأنهر ١/٩٥ ، الباب
١٣٤/١ ، الاختيار ١/٩٦ ، تبیین الحقائق ١/٢٤٥ .

الميت القبر كيف أمكن ، أما من القبلة ، وأما من دبر القبلة أو من قبل رأسه أو من قبل رجليه اذ لانس فى شىء من ذلك" (١) .

الأدلة :

استدل أصحاب القول الأول بالآتى :

أولا : بالسنة :

(أ) بما رواه الامام الشافعى عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما : "أن النبى صلى الله عليه وسلم سل من قبل رأسه سلا" (٢) .

(ب) وفى رواية للبيهقى : "أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سل من قبل رأسه وأبو بكر وعمر رضى الله عنهما" (٣) .

وجه الدلالة :

أن فى سل الصحابة للرسول صلى الله عليه وسلم من قبل رأسه دليل على مشروعية ذلك ، وان فى فعل الصحابة ذلك رضوان الله عليهم دليل اشتهاره بينهم ، حيث لم يذكر عليهم أحد ولو وجد لاشتهر .

-
- (١) المحلى ١٧٨، ١٧٧/٥ .
(٢) رواه الشافعى عن الثقة عن عمر بن العطاء عن عكرمة ، ورواه من طريقه البيهقى ، قيل ان الثقة هنا هو مسلم ابن خالد . انظر : تلخيص الحبير ١٢٨/٢ ، الدراية فى تخريج أحاديث الهداية ٢٣٩/١ .
ترتيب مسند الامام الشافعى ٢١٥/١ باب صلاة الجنائز وأحكامها ، السنن الكبرى للبيهقى ٥٤/٤ كتاب الجنائز باب من قال يسلم الميت من قبل رجل القبر .
(٣) المرجع السابق ، المصنف لعبد الرزاق ٤٩٩/٣ كتاب الجنائز ، باب من حيث يدخل الميت القبر .

ثانيا : بالمأثور :

مارواه أبو داود قال : أوصى الحارث أن يمسى عليه عبد
الله بن يزيد ، فمسى عليه ، ثم أدخله القبر من قبل رجل
القبر ، وقال : هذا من السنة .^(٢)

وجه الدلالة من الأثر :

وهو قول الصحابي أن من السنة كذا حكمه حكم المرفوع ،^(٣)
(بالإضافة الى أن السبل هو عمل أهل المدينة من الصحابة
والتابعين) .^(٤)

ثالثا : بالمعقول :

أن ادخال الميت من قبل رجل القبر ليس المقصود موضع
توجه بل هو موضع دخول ، فدخول الرأس أولى كعادة الحي لانه
أفضل الأعضاء الشريفة ولانه يجمع الأعضاء كلها ، ولهذا يقف
فى الصلاة عند رأس الميت .^(٥)

(١) الحارث بن نوفل :

الحارث بن نوفل بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم بن
عبد مناف بن قصي أبو ابن عم النبي صلى الله عليه
وسلم ، روى عنه ابنه عبد الله أن النبي صلى الله
عليه وسلم علمهم الصلاة على الميت "اللهم اغفر
لأحيائنا وأمواتنا ... الخ" ، استعمله أبو بكر على مكة
صحب النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه وأسلم عند
اسلام أبيه ، استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم
على بعض أعمال مكة وعمر وعثمان كذلك ، مات بالبصرة
فى آخر خلافة عثمان بن عفان .

انظر : طبقات ابن سعد ٥٦/٤ ، أسد الغابة ٤١٩/١ .
رواه أبو داود من طريق اسحاق السبيعي ، تلخيص الحبير
١٢٨/٢ .

سنن أبي داود ٢١٣/٣ كتاب الجنائز ، باب فى الميت
يدخل من قبل رجله ، المصنف لابن أبي شيبة ٣٢٨/٣ كتاب
الجنائز ، باب فى الميت من قال يسلم من قبل رجله .

(٣) انظر : مغنى المحتاج ٣٥٢/١ .

(٤) انظر : أسهل المدارك ٣٦٢/١ .

(٥) انظر : الفروع ص ٦٧٩ .

أدلة الفريق الثانى :

استدل الفريق الثانى وهم القائلون بأن الميت يدخل قبره من قبل القبلة بما يأتى :

أولا : بالسنة :

(١) وذلك بما جاء فى مصنف ابن أبى شيبة مارواه ابراهيم النخعى قال : "لحد للنبي صلى الله عليه وسلم وأخذ من قبل القبلة ورفع قبره حتى يعرف" .^(١)

(٢) واستدلوا أيضا بما رواه أبو سعيد : "أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ من قبل القبلة ، واستقبل به استقبالا ... " .^(٢)

(٣) مارواه ابن عباس : "أنه عليه الصلاة والسلام دخل قبره ليلا فأسرج له سراجا فأخذه من قبل القبلة ، وقال رحمك الله ان كنت لاواها تلاء للقرآن ، وكبر عليه أربعا " .^(٣)

(١) جاء فى الدراية : "وافطربت الروايات فى ادخاله يشير الى ما أخرجه ابن أبى شيبة وأبو داود فى المراسيل" . ٢٤٠/١ .

المصنف لابن أبى شيبة ٣٢٨/٣ كتاب الجنائز ، باب من أدخل ميتا من قبل القبلة ، المصنف لعبد الرزاق ٤٩٩/٣ كتاب الجنائز ، باب من حيث يدخل الميت القبر .
(٢) أخرجه ابن ماجه وفيه عطية ، وهو ضعيف . انظر : الدراية فى تخريج أحاديث الهداية ٢٤٠/١ ، تلخيص الحبير ١٣٠/٢ .

سنن ابن ماجه ٤٩٥/١ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فى ادخال الميت القبر .
(٣) أخرجه الترمذى وحسنه . انظر : الدراية فى تخريج أحاديث الهداية ٢٤٠/١ .

سنن الترمذى ٣٧٢/٣ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فى الدفن بالليل ، وقال : حديث حسن ، السنن الكبرى للبيهقى ٥٥/٤ كتاب الجنائز ، باب من قال يسلم الميت من قبل رجل القبر .

ثانيا : بالمأثور :

بما أخرجه ابن أبي شيبة : " أن عليا كبر على يزيد بن المكف أربعاً وأدخله من قبل القبلة " .^(١)

وجه الدلالة من الأحاديث والآثار :

كون الصحابة أدخلوا النبي صلى الله عليه وسلم من قبل القبلة وفعل الصحابة من بعدهم دليل على اشتغاره بينهم وأنه هو المشروع في ذلك والمستحب . بالإضافة الى أن في ذلك تعظيم للقبلة .

ثالثا : بالمعقول :

ان في أخذ الميت من جهة القبلة أشرف فكان أولى .^(٢)

أدلة أصحاب القول الثالث :

احتج ابن حزم بقوله : " روى القوم مراسلات لا تصح في ادخال النبي صلى الله عليه وسلم وكل هذا لو صح لم تقم به حجة في الوجوب فكيف وهو لا يصح ؟ لأنه ليس فيه منع مما^(٣) سواه " .

المناقشة :

ناقش أصحاب القول الأول وهم القائلون بأن الميت يدخل الى قبره من رجلى القبر أصحاب القول الثانى وهم القائلون

(١) رواه ابن أبي شيبة ، انظر : الدراية ٢٤٠/١ .
المصنف لابن أبي شيبة ٣٢٨/٣ كتاب الجنائز ، أدخل ميتا من قبل القبلة .

(٢) انظر : تبیین الحقائق ٢٤٥/١ .

(٣) انظر : المحلى ١٧٨، ١٧٧/٥ .

بأن الميت يدخل الى قبره من جهة القبلة بالآتى :

أن ما احتجوا به من الأحاديث كلها روايات ضعيفة رواها البيهقي وضعفها ولا يقبل قول الترمذي في حديث ابن عباس أنه حسن لأن رواه هو وغيره من رواية الحجاج بن أرطاة وهو ضعيف (١) باتفاق المحدثين . (٢)

وأجاب الشافعي بما استدلوا به من أن النبي صلى الله عليه وسلم أدخل قبره من قبل القبلة بما يأتى :

"بأن قبر النبي صلى الله عليه وسلم على يمين الداخل من البيت لاصق بالجدار فكيف يدخل معترضا والحد لاصق بالجدار لا يقف عليه شيء ولا يمكن إلا أن يسلم سلا أو يدخل من خلاف القبلة ؟ وأمور الموتى وأدخالهم من الأمور المشهورة عندنا لكثرة الموت وحضور الأئمة وأهل الثقة وهو من الأمور العامة التى يستغنى فيها عن الحديث ويكون الحديث فيها كالتكليف بعموم معرفة الناس لها ورسول الله صلى الله عليه وسلم والمهاجرون والأنصار بين أظهرنا ينقل العامة عن الخاصة لا يختلفون فى ذلك إذ أن الميت يسلم سلا ، ثم جاءنا آت من غير بلدنا يعلمنا كيف ندخل الميت ثم لم نعلم حتى روى كما دفن إبراهيم أن النبي صلى الله عليه وسلم أدخله

-
- (١) الحجاج بن أرطاة :
- الحجاج بن أرطاة بن شور بن هبيرة بن شراحيل النخعي القاضي الكوفي ، كان من رواة الحديث وحفاظه ، روى عن الشعبي وعن عطاء وزيد بن جبير وغيرهم ، روى عنه شعبة وابن نمير والثوري وأبو معاوية وغيرهم ، استفتى وهو ابن ست عشر ، ولى قضاء البصرة ، توفى بخراسان سنة ١٤٥هـ .
- انظر : التهذيب ١٧٢/٢ - ١٧٣ ، الاعلام ١٦٨/٢ .
- (٢) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٩٥/٥ ، السنن الكبرى للبيهقي ٥٥/٤ .

(١) معترضاً ، وأن استقبال القبلة إنما يستحب بشرطين أن يمكن ولا ينافذ سنه وهذا ليس ممكناً ومنايذا للسنة .
(٢)

أجاب أصحاب القول الثانى وهم القائلون بأن الميت يدخل من قبل القبلة بالآتى :

ان حديث ابن عباس الذى رواه الترمذى مع أن فيه الحجاج بن أرطاة ومنهال بن خليفة وقد اختلفوا فيها وذلك يحط من درجة الصحيح لا الحسن .
(٣)
(٤)

ويجاب على ما استدلل به الظاهرية بأن السل من الأمور المندوبة وذلك لما ورد فيه من الآثار فيعمل بالمندوب .

الرأى الراجع :

مما سبق عرضه من أدلة الفريقين يتبين لنا أن ماذهب اليه أصحاب المذهب الاول وهم القائلون بأن الميت يدخل من رجلى القبر أولى ، وذلك أن ما فعل بالرسول صلوات الله وسلامه عليه وادخله فى قبره من قبل رجلى القبر كان أمراً معهوداً بين الصحابة وإذا لم يكن ذلك لتناقش الصحابة فى ذلك واستخاروا كما فعلوا من قبل حيث جاءهم الذى يلحد

(١) انظر : الأم ٢٧٣/١ .

(٢) انظر : المجموع ٢٩٥/٥ .

(٣) منهال بن خليفة :

منهال بن خليفة العجلي أبو قدامة الكوفى ، روى عن عطاء والأزرق بن قيس والحجاج بن أرطاة وغيرهم ، روى عنه أشعث بن شعبة ويحيى بن يمان وسعد بن حفص وغيرهم ضعفه كثير من أهل الحديث وقال البزار ثقة ، وأخرج له ابن خزيمة فى صحيحه .

انظر : التهذيب ٢٨٢/١٠ - ٢٨٣ .

(٤) انظر : شرح فتح القدير ١٣٨/٢ .

فلحدوا له ، أما انه لم يحدث شيء من هذا القبيل فيدل على
أن السل أمرا معهودا حيث ان المهاجرين والانصار هم أعلم
بما يحدث في بلاد الحجاز من أمور الدفن وهو من الأمور
المشهورة ، بخلاف أهل العراق كما قال الشافعي ، فالسل
مندوب لقوة ما استدلوا به ، كما أنه اذا كان أخذه من قبل
القبلة أسهل فلا حرج ، وأن العمل برأى الظاهرية جائز ان
تعذر كلا الحالتين وذلك لأن الدين الاسلامي مبني على اليسر
والسهولة . والله تعالى أعلم .

المطلب الرابع : فى كيفية وضعه فى القبر
وآراء الفقهاء فى ذلك

ويتضمن مسألتين :

المسألة الأولى : فى كيفية وضعه فى القبر .

ان الميت بعد ادخاله القبر يجب على واضعيه فى قبره عدة أمور كرامة لحقه قبل ادخاله فى اللحد أو الشق منها مايتى :

(أ) أن يحل عقد الكفن والأربطة حيث بوضعه فى القبر أمن من انتشار الكفن .^(١)

لقوله عليه السلام لسمرة وقد مات له ابن "أطلق عقد رأسه وعقد رجله" وأن النبی صلی الله علیه وسلم أدخل نعیم ابن مسعود الأشجعی القبر ونزع الأكلة بفيه يعنى العقد .^(٢)

(ب) ويستحب توجيهه الى القبلة :

أى بعد أن يدخل لحده أو الشق يفضع الميت على جنبه الأيمن ووجهه للقبلة لأنها أشرف الجهات .^(٣)

فالنوم وفاة لقوله تعالى : {الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها فيمسك التى قضى عليها الموت ويرسل الأخرى الى أجل مسمى ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون} .^(٤)

- (١)، (٤) انظر : أسهل المدارك ٣٦٢/١ ، الفواكه الدوانى ٣٣٩/١ ، بلغة السالك ١٩٩/١ ، البناية ١٠٣٤/٢ ، الفتاوى الهندية ص ١٦٦ ، تبیین الحقائق ٢٤٥/١ ، وجاء فى المجموع : "ويجب وضع الميت فى القبر مستقبل القبلة هذا هو المذهب" ... وفى رواية يستحب . ٢٩٣/٥ المغنى لابن قدامة ٣٨٣/٢ .
- (٢) سنن البيهقى ٤٠٧/٣ كتاب الجنائز ، باب عقد الاكفان وحلها اذا أدخلوه القبر .
- (٣) المصنف لابن أبى شيبة ٣٢٦/٣ كتاب الجنائز ، ما قالوا فى حل العقد عن الميت .
- (٥) سورة الزمر : ٤٢

وجه الدلالة من الآية :

أنه سبحانه وتعالى شبه النوم بالوفاة ويسن للنائم النوم على شقه الأيمن لحديث البراء بن العازب قال : قال لى الرسول صلى الله عليه وسلم : " إذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شقك الأيمن وقل : اللهم أسلمت نفسى اليك... الخ" وفى رواية : "فان مت مت على الفطرة" (٢).

فالميت يشبه النائم فيسن له الاستلقاء على شقه الأيمن ووجهه للقبلة .

ولأن النبی صلى الله عليه وسلم هكذا دفن .
وبعد ذلك يسند وجهه ورجلاه الى جدار القبر ويدنى من الحائط لئلا يتركب على وجهه ويسند من ورائه بتراب لئلا ينقلب .

(ج) يرفع رأسه ندبا :

وذلك بأن يوضع تحت خده لبنة طاهرة أو كوم تراب أو حجر - كما يفعل حال حياته من وضع شيء تحت رأسه - ثم يغمى بخده الأيمن مكشوقا اليها لأنها أبلغ فى الاستكانة (٣).

المسألة الثانية : فى كيفية الدفن .

ويتمثل ذلك بسد اللحد أو الشق بأن ينصب اللبن عليه ان كان لحدا فان كان شقا فانه يبني جانباه باللبن أو غيره ، فاذا وضع الميت فيه يسقف عليه باللبن أو الخشب ويرفع

(١)، (٢) تقدم تخريجه فى مبحث توجيه المحتضر .
(٣) انظر : كشف القناع ١٣٧/٢ ، المغنى لابن قدامة ٣٧٩/٢ ، شرح منتهى الارادات ٣٥٠/١ ، المبدع ٢٦٩/٢ ، المقنع ٢٨٠/١ ، الفروع ص ٦٧٩ ، الام للشافعى ٢٨٢/١ ، البجيرمى ٣٢٦/٢ ، حاشية روض الطالب ٣٢٧/١ ، روضة الطالبين ١٣٤-١٣٦ ، مغنى المحتاج ٣٥٣/١ ، المجموع ٩٣/٥ ، البدائع ٣١٩/١ ، الفواكه الدوانى ٣٣٩/١ .

(١) السقف قليلا بحيث لا يمس الميت ، ويجعل فى شقوقه قطع اللبن
(٢) ويسد خلله بالطين .

واستدلوا على ذلك بالآتى :

- (١) بما رواه ابن أبى شيبة عن على بن الحسين قال : "نصب
على قبر النبى صلى الله عليه وسلم اللبن نصبا" .
(٣)
- (٢) مارواه عبد الرزاق فى مصنفه عن الشعبى : "أن النبى
صلى الله عليه وسلم جعل على لحدّه طن من قصب" .
(٤) (٥)
- (٣) مارواه عامر بن سعد : أن أباه سعد بن أبى وقاص قال
فى مرضه الذى هلك فيه : "أحدوا لى لحدا وانصبوا على
اللبن نصبا ، كما صنع برسول الله صلى الله عليه
(٦)
وسلم" .

وجه الاستدلال من الحديث :

يدل الحديث على استحباب نصب اللبن وأنه فعل برسول
الله صلى الله عليه وسلم باتفاق الصحابة رضى الله عنهم .
(٧)

- (١) اللبنة : التى يبنى بها وهو المضروب من الطين مربعا
انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (لبن) ، القاموس
المحيط ، مادة (اللبن) .
- (٢) انظر : كشف القناع ١٣٧/٢ ، المغنى لابن قدامة
٣٧٩/٢ ، شرح منتهى الارادات ٣٥٠/١ ، المبدع ٢٦٩/٢ ،
المقنع ٢٨٠/١ ، الفروع ص ٦٧٩ ، الام للشافعى ٢٨٢/١ ،
البحيرى ٣٢٦/٢ ، حاشية روض الطالب ٣٢٧/١ ، روضة
الطالبين ١٣٤-١٣٦/٢ ، مغنى المحتاج ٣٥٣/١ ، المجموع
٩٣/٥ ، البدائع ٣١٩/١ ، الفواكه الدوانى ٣٣٩/١ .
- (٣) المصنف لابن أبى شيبة ٣٣٣/٣ كتاب الجنائز ، باب فى
اللبن ينصب على القبر أو يبني بناء .
- (٤) الطن : بالضم والكسر الحزمة من القصب . انظر :
القاموس المحيط ، مادة (الطن) .
- (٥) أخرجه ابن أبى شيبة من مرسل الشعبى . انظر : الدراية
فى تخريج أحاديث الهداية ٢٤١/١ .
- (٦) المصنف لابن أبى شيبة ٣٣٣، ٣٣٢/٣ كتاب الجنائز ، باب
ما قالوا فى القصب يوضع على اللحد .
- (٧) تقدم تخريج الحديث فى أدلة مشروععية الدفن .
انظر : شرح النووى على صحيح مسلم ٣٤/٧ .

ولا يلزم خطأ هذا الحديث معارضة ماتقدم من الاثر ، فانه لامنافاة لجواز أن يكون قد وضع اللبن على قبره عليه الصلاة والسلام نصبا مع القصب كمل به لاعواز فى اللبن وغير ذلك .^(١)

نستنتج من كل ما سبق عرضه ما يأتى :

اكمالاً لحق الميت المراد دفنه فلا يهال التراب على بدنه أو وجهه ، وبذلك روعى حقوقه بدقة متناهية بحيث ندب الشارع بعد أن يوضع فى لحدّه أو فى الشق أن يسد خلفه باحكام مستخدمين فى ذلك مواد أولية ، بحيث يكون كأنه فى تابوت بأن ينصب عليه اللبن ان كان فى اللحد فان كان قبره شق فانه يرفع جانباه فوقه ويسقف من فوقه بشيء كوضع الاذخر والحشائش والقصب واللبن فلو أهالوا عليه التراب يكون فى مأمن منه ، لذا روعيت حقوقه بدقة متناهية .

كما ان فى افضاء خده الى التراب فيه من الدروس التربوية للمسلم مراعاة فى التواضع بأنه مهما تكبر الانسان فان مصيره فى يوم ما ان يكسر جبروته بما يفعل بالميت أمامه فيتعظ ويتدبر ، ويعلم فى قرارة نفسه ان كل شيء هالك الا وجهه له الكبرياء وحده سبحانه تبارك وتعالى .

ماحكم فيما اذا لم يوجد اللبن والقصب ؟

(٢)

فان لم يوجد اللبن جعل الآجر ثم الحجر أو الخشب ، وهو

(١) انظر : شرح فتح القدير ١٤٠، ١٣٩/٢ .
(٢) الآجر : طبيخ الطين ، والواحدة بالهاء آجرة ، وهو الذى يبنى به .
انظر : لسان العرب لابن منظور ٣٢/١ ، مادة (أجر) .

(١)

مذهب جمهور الفقهاء .

بينما ذهب الحنفية الى القول بکراهة الآجر والخشب حيث
علل بعضهم أنه مما مسته النار فلا يدخل القبر تفاؤلا ، على
الرغم ان الحنفية قالوا : انه يستعمل الماء الساخن فى غسل
الميت .

كما كره الحنابلة أيضا الخشب الا فى الضرورة ، على
الرغم أنهم أجازوا استعمال البلاط . (٣)

وعلل الحنفية ذلك بقولهم : ان الآجر والخشب لاحكام
البناء والقبر موضع البلى . (٤)

كما استدلل الحنابلة على كراهة استعمال الخشب بالآتى :
بلاثر :

وذلك بما رواه أحمد عن عمرو بن العاص : "لاتجعلوا فى
قبرى حجرا ولاخشباً" . (٥)

وجه الاستدلال :

نهى عمرو بن العاص رضى الله عنه فى الاثر عن استعمال
الحجر والخشب فى قبره وذلك اتباعا لسنة سيدنا محمد صلى
الله عليه وسلم باستعمال اللبن والطين والحجارة .

-
- (١) انظر : بلغة السالك ٩٩/١ ، حاشية قليوبى ٣٤٠/١ ،
العدة ص ١٢١ ، التفقيح المشبع ص ٧٤ .
(٢) انظر : شرح فتح القدير ١٤٠، ١٣٩/٢ .
(٣) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٧٩/٢ ، الفروع ص ٦٨٠ ،
كشاف القناع ١٣٣/٢ .
(٤) انظر : شرح فتح القدير ١٤٠/٢ .
(٥) مسند الامام أحمد ١٩٩/٤ .

الرأى الراجح :

أنه يستحب استعمال اللبن والطين والحجارة ان أمكن مراعاة فى اتباع سنته صلى الله عليه وسلم ، وأما الآجر فإنه يكره اتخاذه لأنه يستعمل فى أحكام البناء ، ولما فيه من مخالفة السنة ولكن اذا لم يوجد فإنه لامانع فى الاستعاضة عنه بأدوات البناء كالخشب والبلاط وغيره فهو أحكم وأسهل ان لم يقصد به المباهاة فان قصد فإنه يحرم كالرخام وغيره .

(ب) حشو التراب على القبر :

يستحب للدافنين بعد الفراغ من سد اللحد أن يحشوا بالتراب من قبل رأس الميت ثلاث حشيات بيديه جميعا ثم يهال عليه التراب .^(١)

والحكمة من ذلك الاعتبار والعظة فهاهو يحمل ملء كفيه ترابا ويضعه قرب رأس قريبه أو صديقه وليعلم فى قرارة نفسه انه كما حمل التراب بيديه الآن فإنه عن قريب سيكون مثله أن يدفن كغيره .

(٢)

قال تعالى : { ... فاعتبروا يا أولى الأبصار } .

واستدلوا على ذلك بما يأتى :

(٣)

(١) بما رواه الأوزاعى عن أبى سلمة عن أبى هريرة : " أن

(١) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٩٣/٥ ، كشف القناع ١٣٨، ١٣٧/٢ ، المبدع ٦٥٩/٢ ، المقنع ٢٨٠/١ ، الفروع ص ٦٧٩ .

للتوسع انظر : أحكام الجنائز وبدعها للألبانى ص ١٥٢ .

(٢) سورة الحشر : ٢

(٣) عبد الرحمن بن عمر بن محمد الأوزاعى ، ولد ببعلبك عام ٨٨هـ ، ساد أهل دمشق فى زمانه وسائر البلاد فى الفقه والحديث وغير ذلك من العلوم ، نشأ فى البقاع وسكن بيروت ومات بها عام ١٥٧هـ .

انظر : حلية الأولياء ١٣٥/٦ ، الاعلام ٩٤/٤ .

رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة ثم أتى
قبر الميت فحشى عليه من قبل رأسه ثلاثا^(١) .

(٢) وبما رواه البيهقى عن عامر بن ربيعة عن أبيه قال :
" رأيت النبي صلى الله عليه وسلم حين دفن عثمان بن
مظعون رضى الله عنه فملى عليه وكبر عليه أربعاً وحشا
ببيديه ثلاث حشيات من التراب وهو قائم على القبر"^(٢) .

وجه الدلالة من الحديثين :

أن فى قيامه صلوات الله وسلامه عليه بحشو التراب على
القبر فيه دلالة على مشروعية الحشى على القبر ثلاثا ، وهو^(٣)
أن يكون باليدين معا .

ثانيا : بالمأثور :

(٤) أن عليا حشى فى قبر ابن المكف .

(١) رواه البيهقى من طريق أبى أمامة وابن ماجه ، وليس
لسلمة بن كلسوم فى سنن ابن ماجه وغيرها الا هذا
الحديث . انظر : التلخيص الحبير ١٣١/٢ .
سنن ابن ماجه ٤٩٩/١ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فى حشو
التراب فى القبر ، واللفظ له ، السنن الكبرى للبيهقى
٤١٠/٣ كتاب الجنائز ، باب اهالة التراب فى القبر
بالمساحى وبالايدى .

(٢) رواه البيهقى وضعف اسناده الا أن له شاهدا من جهة
جعفر بن محمد عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم
مرسلا ويروى عن أبى هريرة رضى الله عنه مرفوعا .
سنن البيهقى ٤١٠/٣ كتاب الجنائز ، باب اهالة التراب
فى القبر بالمساحى وبالايدى .

(٣) انظر بتصريف من : سبل السلام ١١٢/٢ .

(٤) المصنف لابن أبى شيبة ٣٣١/٣ كتاب الجنائز ، فى الميت
يحشى فى قبره .
والاحاديث وان كانت ضعيفة ، فقد روى الحثو على قبر
الميت بطرق متعددة مما يقوى بعضها بعضا ومما يدل أن
للحديث أصلا .

المطلب الخامس : فى شكل القبر من الخارج

وفيه مسألتان .

هاهم فرغوا من دفن الميت ، وأهالوا عليه التراب وأدوا حقه فى اتباع السنة ، ولكن لا يكتفى بهذا القدر من إيفائه حقوقه بل أن هناك أموراً يجب مراعاتها فى هيئة قبره من الخارج حتى لا يخرج به من السنة الى البدعة ، إذ أنه بعدم الالتزام بهذا الحق من اتباع سنته صلى الله عليه وسلم فى هيئة القبور من الخارج أوقع الكثير من الجهال فى العصور المتأخرة فى بدعة تعظيم القبور ، والتقرب إليها وتعظيم الأولياء والصالحين وكل هذه من الأمور التى تقدر فى العقيدة .

فكان صلوات الله وسلامه عليه أخوف ما يخاف على أمته ذلك فكان هو المعلم المربى لهم فيحثهم على فعل كل ما هو سنة .

فقد روى عبيد الرزاق فى مصنفه قال : وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبر يحفر فقال : "اصنعوا كذلك ، ثم قال : ما بى أن يكون يغنى عنه شيئاً ولكن الله يحب إذا عمل العمل أن يحكم" ^(١) .

فمن الأمور المسنونة التى ينبغى مراعاتها بعد الفراغ من الدفن ما يأتى :

(١) قال معمر : وبلغنى فى حديث آخر قال : "أما أنه لم يغن عنه شيئاً ولكنه أطيب الى نفس أهله" .
انظر : المصنف لعبد الرزاق ٥٠٨٠٥٧/٣ كتاب الجنائز ، باب حسن عمل القبر .

أولا : رفع القبر عن الأرض قليلا نحو شبر .

بأن لا يسوى بالأرض وذلك ليتميز فيصان ولايهان ويزار
(١)
ويترحم عليه .

وذلك لحديث جابر رضى الله عنه : " أن النبي صلى الله
عليه وسلم أهد له لحدًا ونصب عليه اللبن نصبا ورفع قبره
(٢)
من الأرض نحو من شبر " .

وبذلك يتأتى كراهية الزيادة على تراب القبر ، ليس
لأنه حرام ولكن لئلا يرتفع جدا .
(٣)

مارواه أبو داود أنه سمع جابرا يقول : " سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يقعد على القبر وأن يقمص
(٤)
ويبنى عليه " .
(٥)

وزاد أبو داود على حديث جابر المتقدم : (قال أبو
داود : قال عثمان : أو يزاد عليه) .

(١) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٨٤/٢ ، المبدع ٢٧٠/٢ ، شرح
روض الطالب ٣٢٧/١ ، حاشية الدسوقي ٤١٨/١ ، البناءة
١٠٣٩/٢ .

وجاء فى شرح منتهى الارادات : " إلا أن يدفن بدار حرب
وتعذر نقله فتسويه قبره بالأرض أولى حتى لا ينبش فيمثل
به " . ٣٥٣/١ .

(٢) حديث جابر رواه ابن حبان والبيهقى من حديث جعفر بن
محمد عن أبيه عنه ، ورواه البيهقى من وجه آخر مرسلا
ليس فيه جابر . انظر : تلخيص الحبير ١٣٢/٢ .
قال البيهقى : " واسناده حسن " ، انظر السنن الكبرى
للبيهقى ٤١٠/٣ ، كتاب الجنائز ، باب لايزاد فى القبر
أكثر من ترابه لئلا يرتفع .

(٣) انظر : منح الجليل ٥٠٠/٢ ، الأم ٢٨٢/١ ، روضة
الطالبين ١٣٦/٢ ، المحلى ١٣٣/٥ .

(٤) يقمص بمعنى يجمص . والجص معروف الذى يطلى به ، وجمص
الحائط طلاه بالجص .

انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (جمص) .
(٥) رواه أبو داود وبوب عليه البيهقى ، انظر : تلخيص
الحبير ١٣٢/٢ .

سنن أبى داود ٢١٦/٣ كتاب الجنائز ، باب البناء على
القبر ، السنن الكبرى للبيهقى ٤١٠/٣ كتاب الجنائز ،
باب لايزاد فى القبر على أكثر من ترابه لئلا يرتفع .

ثانيا : فى تسنيم القبر وتسطيعه

وآراء الفقهاء فى ذلك .

(١)

تسنيم القبر أفضل من تسطيعه ؟

علمنا مما سبق مقدار ارتفاع القبر وهو شبر ولكن كيف

يكون شكل القبر من الخارج ؟ هل يسطح : أى يجعل عليه سطح

(٢)

كالمصطبة ؟ أم يسنم وذلك بأن يكوم التراب فى وسط القبر

(٣)

بحيث يكون أوسطه أعلى من جوانبه كسنام البعير ؟

اختلف الفقهاء فى ذلك الى فريقين وهما كالآتى :

الفريق الاول :

(٥)

(٤)

وهو ماذهب اليه الحنفية والمالكية وهو مذهب الامام

(٧)

(٦)

أحمد والشافعية فى أحد الوجهين المرجوحين : الى أن تسنيم

القبر أفضل من تسطيعه .

(١) تسنيم القبر : سنم الشئ رفعه وعلاه ، وقبر مسنم اذا

كان مرفوعا عن الأرض . وكل شئ علا شيئا فقد تسنمه ،

وتسنيم القبر خلاف تسطيعه .

انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (سنم) .

(٢) المصطبة : ماكان مربع يرتفع عن الأرض قدر ذراع يتقى

بها الهوام بالليل .

انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (مصطب) .

انظر : حاشية الدسوقي ٤١٨/١ .

(٣) انظر : بلغة السالك ١٩٩/١ ، البناية ١٠٣٩/٢ ، شرح

فتح القدير ١٤٠/٢ .

(٤) انظر : شرح فتح القدير ١٤٠/٢ ، البناية ١٠٣٩/٢ ، رد

المحتار ٢٣٧/٢ ، حاشية الطحطاوى ص ٣٨١ ، الباب

١٣٥/١ ، الاختيار ٩٦/١ .

(٥) انظر : المنتقى ٢٢/٢ ، مواهب الجليل ٢٤٢/٢ ، حاشية

الدسوقي ٤١٨/١ ، بلغة السالك ١٩٩/١ .

(٦) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٨٥/٢ ، كشاف القناع ١٣٨/٢

شرح منتهى الارادات ٣٥٣/١ .

(٧) انظر : المجموع ٢٩٧/٥ ، شرح روض الطالب ٣٢٧/١ ، مغنى

المحتاج ٣٥٤/١ .

الفريق الثانى :

وهو مذهب الشافعية فى أصح الوجهين لهم حيث ذهبوا الى
أن تسطیح القبر أولى من تسنيمه .^(١)

سبب الخلاف :

يرجع سبب الخلاف الى :

(أ) تعارض الآثار حيث روى أن قبره صلى الله عليه وسلم
مسطحا وروى أنه مسنما .

الادلة :

استدل جمهور الفقهاء وهم القائلون بالتسليم بالآتى :

أولا : بالآثار :

(أ) بما رواه البخارى عن سفيان التمار^(٢) انه رأى قبر النبى
صلى الله عليه وسلم مسنما .^(٣)

(١) انظر : المجموع ٢٩٧/٥ ، شرح روض الطالب ٣٢٧/١ ، مغنى
المحتاج ٣٥٤/١ .

(٢) سفيان التمار :
سفيان بن دينار التمار أبو سعيد الكوفى ، روى عن أبى
صالح السمان وسعيد بن جبير والشعبى وغيرهم ، روى عنه
أبو بكر بن عياش وابن المبارك وعبد الرحمن بن محمد
وغيرهم ، قال يحيى بن معين ثقة وكذا قال أبو زرعة ،
وذكره ابن حبان فى الثقات ، وقال النسائى ليس به بأس
وقيل يقال له العمفرى .

(٣) انظر : التهذيب ٩٧/٤ .
أخرجه البخارى وصححه البيهقى ، انظر : الدراية فى
تخريج أحاديث الهداية ٢٤٢/١ ، تلخيص الحبير ١٣٢/٢ ،
السنن الكبرى للبيهقى ٤/٤ .
صحيح البخارى ٢٥٥/٣ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فى قبر
النبى صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر رضى الله
عنهما .

(ب) وزاد أبو بكر بن أبي شيبة في مصنفه عن سفيان :
"فرايت قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقبر أبي بكر
(١)
وعمر مسنمة " .

(ج) وعن الشعبي قال رأيت قبور شهداء أحد جثا مسنمة . (٢) (٣)

الشاهد من الحديث والآثار :

أن في تسنيم قبر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه
دلالة على أن ذلك سنة ، في حقه وحق غيره ما لم يرد ما يخصصه .
أدلة الفريق الثاني : وهم الشافعية في الصحيح من
مذهبهم حيث قالوا أن تسطيح القبر أفضل من تسنيمه .

أولا : بالسنة :

بما رواه مسلم عن أبي الهياج قال : قال لي على بن
أبي طالب ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله صلى الله
عليه وسلم : " أن لاتدع تمثالا الا طمسته ولاقبرا مشرفا الا
(٤)
سويته " .

وجه الدلالة :

(ولاقبرا مشرفا الا سويته) فيه أن السنة في القبر أن

- (١)، (٣) المصنف لابن أبي شيبة ٣٣٤/٣ كتاب الجنائز ، باب
ما قالوا في القبر يسنم ، المصنف لعبد الرزاق ٥٠٥/٣
كتاب الجنائز ، باب الجثث والبنيان .
(٢) الجث : ما أشرف عن الأرض فمار له شخص .
انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (جثث) .
(٤) رواه مسلم ، انظر : الدراية ٢٤٢/١ .
صحيح مسلم ٣٦/٧ كتاب الجنائز ، باب تسوية القبور ،
سنن أبي داود ٢١٥/٣ كتاب الجنائز ، باب تسوية القبور
سنن الترمذي ٣٦٦/٣ كتاب الجنائز ، باب ماجاء في
تسوية القبور ، السنن الكبرى للبيهقي ٣/٤ كتاب
الجنائز ، باب تسوية القبور وتسطيحها ، مسند الامام
أحمد ١٤٥٠، ١٢٩، ٩٦/١ ، المصنف لعبد الرزاق ٥٠٤/٣ كتاب
الجنائز ، باب الجثث والبنيان .

لا يرفع على الأرض رفعا كثيرا ولا يسنم بل يرفع نحو شبر
(١)
ويسطح .

ثانيا : بالمأثور :

(٢)
(١) بما رواه أبو داود عن القاسم بن محمد بن أبي بكر قال
"دخلت على عائشة رضى الله عنها فقلت : يا أمة الله
اكشفي لى عن قبر النبی صلى الله عليه وسلم وصاحبيه
فكشفت له عن ثلاثة قبور لامشرفة ولا لاطئة مبطوحة ببطحاء
(٣) (٤)
(٥)
العرمة الحمراء " .

وجه الدلالة :

لامشرفة : أى ليست مسنمة بل مسطحة .
(٢) حيث جاء فى السنن الكبرى : "فقد سقط جداره زمن
الوليد بن عبد الملك وقيل زمن عمر بن عبد العزيز ثم
(٦)
أصلح " .

-
- (١) انظر : شرح النووى ٣٦/٧ .
(٢) القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق أبو محمد ويقال
أبو عبد الرحمن ، روى عن أبيه وعمته عائشة وعن
العبادلة وخباب ومعاوية وغيرهم ، وروى عنه ابنه عبد
الرحمن والشعبى . كان أحد الفقهاء السبعة فى المدينة
ولد فيها وتوفى بقديد ، بين مكة والمدينة سنة ثمان
ومائة .
انظر : الطبقات الكبرى لابن سعد ١٨٧/٥ ، ١٩٤ ، الجرح
والتعديل ١١٨/٧ ، الاعلام للزركلى ١٨١/٥ .
(٣) لاطئة : أى لازقة بالأرض .
(٤) مبطوحة : أى ملقى فيها البطحاء . انظر : نيل الأوطار
١٣٠/٤ .
(٥) رواه أبو داود والحاكم من هذا الوجه . انظر : تلخيص
الحبير ١٣٢/١ ، الدراية ٢٤٢/١ .
رواه أبو داود ٢١٥/٣ كتاب الجنائز ، باب تسوية القبر
واللفظ له ، المستدرک للحاكم ٣٦٩/١ كتاب الجنائز ،
باب صفة قبر النبی صلى الله عليه وسلم وصاحبيه ،
طبقات ابن سعد ٢١٠ ، ٢٠٩/٣ .
(٦) رواه البيهقى ، ورواه أبو داود فى المراسيل عن صالح
ابن أبي صالح ، انظر : تلخيص الحبير ١٣٢/٢ .
السنن الكبرى للبيهقى ٤/٤ كتاب الجنائز ، باب من قال
بتسليم القبور .

(١)
فكأنه غير عما كان عليه فى القديم من التسطيح بسقوط
الجدار .

المناقشة :

أجاب الجمهور على ما استدل به الشافعية وهم القائلون
بالتسطيح بالآتى :

(أ) أن ما استدللنا به من رواية سفيان أثبت من حديثهم
(٢)
وأصح فكان العمل به أولى .

(ب) كما أن المقصود بما رواه مسلم والترمذى من حديث على
من قوله صلى الله عليه وسلم : "ولاقبرا مشرفا"
(٣)
المذكور : هى الابنية التى تطلب بها المباهاة .

(ج) بالاضافة الى أنه ليس معنى الاثر من قوله (مبطوحة)
أى ليست مسنمة بل معناه كما ذكره صاحب زاد المعاد :
(٤)
"لامبنى ولامطين وهكذا كان قبر صاحبيه" .

(د) وان ما ذهبتم اليه من ان قبره كان مسطحا ثم سئم فى
عهد عمر بن عبد العزيز ، حيث جاء فى فتح البارى :
(٥)
أنه قال : "يامزاحم - يعنى مولاه - قم فأملحها" .
فلا يدل ذلك على أنه غير من هئيتها على الرغم من حديث
القاسم بن محمد .

-
- (١) السنن الكبرى للبيهقى ٤/٤ .
(٢) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٨٥/٢ ، البناءة
(٣) انظر : البناءة ١٠٣٩/٢ .
(٤) ١٧٩/١ .
(٥) ٢٥٧/٣ .

الرأى الراجح :

من كل ماتقدم عرضه يتبين لنا رجحان ماذهب اليه جمهور
 الفقهاء من أفضلية التسنيم لقوة ما استدلوا به ، كما أن فى
 تسنيم القبر لايدل على انه قبراً مشرفاً يطلب به المباهاة ،
 بل انه يرفع قدر شبر لتمييزه ، وهو صفة قبره صلوات الله
 وسلامه عليه . كما أن مارواه البيهقى لايدل أن عمر بن عبد
 العزيز رضى الله عنه غير هيئتها التى كانت عليها ، واصلاحه
 لها انما اعادتها على ماكانت عليه ، اذ لايعقل أن عمر يأمر
 أحداً باصلاح قبره صلوات الله وسلامه عليه بمن لايعرف اصلاحها
 واذا حدث وغير هيئتها بأن كان مسطحاً وجعلها مسنمة لاستشار
 عمر فى ذلك ولنقل اليها . والله تعالى أعلم .

المطلب السادس : فى حكم تجميىص القبر وتطيينه
وآراء الفقهاء فى ذلك

عرفنا مما سبق رأى جمهور الفقهاء من أفضلية التسنيم
ومانريد معرفته الآن هو حكم تطيين القبر ، وذلك بأن يلبس
القبر من الخارج بالطين ، أو تبييضه بالجير .

والجواب على ذلك هو كالاتى :

(١) ذهب جمهور الفقهاء من المالكية ، وفى الصحيح من مذهب
(٢) الحنفية ، والشافعية فى أحد الوجهين لهم وهو مذهب
(٣) الظاهرية الى القول بكراهية التجميىص وانه كالبناء والقبر
(٤) موضع البلى فلا يطين ولا يجمص .
(٥)

واستدلوا على ذلك بالآتى :

(١) بما رواه جابر رضى الله عنه قال : "نهى رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن تجمص القبور وأن يكتب عليها
(٦)

(١) وخالف جمهور الفقهاء الحنفية فى الرواية المرجوحة
لهم والشافعية فى الوجه الآخر لهم ، واليه ذهب الامام
أحمد ، واحتجوا على ما ذهبوا اليه أن التطيين يحفظ
التراب على الميت .

انظر : مجمع الأنهر ص ٩٥ ، المجموع ٢٩٨/٥ ، المغنى
لابن قدامة ٣٨٧، ٣٨٦/٢ ، شرح منتهى الإرادات ٣٥٢/١ ،
المبدع ٢٧١/٢ .

(٢) انظر : الخرشى ١٣٩/٢ ، مواهب الجليل ٢٤٢/٢ ، المنتقى
للإمام الباجى ٢٢/٢ .

(٣) انظر : شرح فتح القدير ١٤٠/٢ ، تبين الحقائق ٢٤٥/١
البنية ١٠٤١/٢ ، رد المحتار ٢٣٧/٢ ، الباب ١٣٥/٢ .

(٤) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٩٨/٥ ، روضة الطالبين
١٣٦/٢ .

(٥) انظر : المحلى ١٣٣/٥ .

(٦) وفى رواية "نهى عن تقميم القبور" والتقميم بالقاف
ومادين مهملتين هو التجميىص ، والقصة بفتح القاف
وتشديد الصاد الجيم .
انظر : شرح النووى ٣٧/٧ .

(١)
وأن توطأ" .

وجه الدلالة :

ان النهى عند اطلاقه ينصرف الى التحريم مالم يصرفه عن ذلك صارف وقد وجد الصارف وهو أن التطيين بحد ذاته لايفضى الى المحرم وهو البناء على القبور ولكنه (قد يفضى مع بعد العهد وفشو الجهل فكان المنع من ذلك ... قطع لهذه الذريعة المفضية الى الفساد وهو المناسب للحكمة المعتبرة فى شرع الاحكام أو باعتبار ماتفضى اليه) ، وعلى هذا فان النهى منصرف الى التنزيه .

(٢) بالإضافة الى أن التطيين نوعا من احكام البناء ، والقبر دار فناء وان كان التطيين يحفظه على أهله كما قالوا ، فهذا ليس دليل على جوازه ، اذ يسن كما ذكرنا سابقا تعميق القبر الى الصدر ، والقول بأفضلية الحد فكل ذلك من أسباب حفظ الميت ، ورعاية لحقه . وربما يؤدي زيادة الحرص على تعاهد القبر بتطيينه الى ملايحمد عقباه كما ذكرنا سابقا ، والله أعلم .

(١) الحديث رواه الترمذى واللفظ له ، وقد روى الحديث بألفاظ متعددة ، حيث رواه أبو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث جابر ، وصرح بعضهم بسماع ابن الزبير من جابر ، وهو فى مسلم بدون الكتابة ، وقال الحاكم : الكتابة على شرط مسلم ، وهى صحيحة غريبة .. وفى رواية لأبى داود : أو ي زاد عليه ، ورواه البيهقى أيضا . انظر : تلخيص الحبير ١٣٢/٢ .

سنن الترمذى ٣٨٦/٣ كتاب الجنائز ، باب كراهية تجصيص القبور والبناء عليها ، صحيح مسلم ٣٧/٧ كتاب الجنائز باب النهى عن تجصيص القبر والبناء والجلوس عليه ، سنن النسائى ٨٧/٤ كتاب الجنائز ، باب البناء على القبر ، سنن أبى داود ٢١٦/٣ كتاب الجنائز ، باب فى البناء على القبر ، السنن الكبرى للبيهقى ٤/٤ كتاب الجنائز ، باب لايبنى على القبر ولايجصص ، صحيح ابن حبان ٦٥/٥ كتاب الجنائز ، باب الزجر عن تجصيص القبور .

(٢) انظر : سبل السلام ١١١/٢ .
(٣) وهم أصحاب الراى الثانى المذكورين فى الهامش ص ٤٣٨ .

المطلب السابع : فى حكم رش الماء على القبر
وآراء الفقهاء فى ذلك

عرفنا مما سبق عرضه مذهب الجمهور القائل بکراهية
تطيين القبر وتجميحه ، ولكن مانريد معرفته هو ما حکم رش
القبر بالماء ؟

اختلف الفقهاء فى ذلك الى رأيين وهما كالآتى :

الرأى الأول :

(١) ذهب الامام أبو حنيفة ، وهو مذهب الشافعية والحنابلة
الى أنه یسن رش الماء على القبر .

الرأى الثانى :

بينما ذهب الامام أبو يوسف من الحنفية الى القول
(٤)
بکراهية رش الماء على القبر .

الادلة :

أولا : بالسنة :

(١) وذلك بما رواه الشافعى : "أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم رش على قبر ابنه ابراهيم ماء ووضع عليه

-
- (١) انظر : البناية ١٠٤١/٢ ، الفتاوى الهندية ١٦٦/١ .
(٢) انظر : شرح روض الطالب ٣٢٨/١ .
(٣) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٨٤/٢ ، شرح منتهى الارادات
٣٥٢/١ ، المبدع ٢٧٠/٢ .
(٤) انظر : الجوهرة النيرة ص ١٤١ ، ولم أجد للمالكية
والظاهرية شيئا فى هذا المبحث .

(١)

حصباء " .

(٢) وبما رواه جابر أيضا قال : "رش على قبر النبي صلى

الله عليه وسلم بالماء رشا فكان الذى رش على قبره

بلال بن رباح بدأ من قبل رأسه من شقه الايمن حتى انتهى

(٢)

الى رجليه " .

ثانيا : بالمعقول :

أن فى رش الماء على القبر فائدة وذلك حتى يلتزق

(٣)

ترابه (ويحفظه على الميت من أن يتناثر) .

أدلة المذهب الثانى :

احتج أبو يوسف من الحنفية وهو القائل بكراهة رش

(١) رواه الشافعى عن ابراهيم بن محمد عن جعفر بن محمد عن

أبيه مرسلا ، ورواه أبو داود فى المراسيل ، والبيهقى

من طريق الدراوردي عن عبد الله بن محمد ... وأنه أول

قبر رش عليه . انظر : التلخيص الحبير ١٣٣/٢ .

مسند الامام الشافعى ٢١٥/١ كتاب الجنائز ، السنن

الكبرى للبيهقى ٤١١/٣ كتاب الجنائز ، باب رش الماء

على القبر ووضع الحصباء عليه .

(٢) رواه البيهقى من حديث جعفر بن محمد عن أبيه مرسلا .

انظر : تلخيص الحبير ١٣٣/٢ ، نيل الاوطار ١٣٢/٤ .

السنن الكبرى للبيهقى ٤١١/٣ كتاب الجنائز ، باب رش

الماء على القبر ووضع الحصباء عليه .

وهذا الحديث وان كان ضعيفا الا أنه يؤخذ فى فضائل

الأعمال حيث أن الماء يحفظ تراب القبر على صاحبه

بالإضافة الى أنه روى بطرق متعددة مما يقوى بعضها

بعضا ويدل أن للحديث أصلا .

حيث جاء فى سنن ابن ماجه عن أبى رافع قال : "سل رسول

الله صلى الله عليه وسلم سعدا ورش على قبره ماء"

٤٩٥/١ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فى ادخال الميت

القبر ، وهو حديث ضعيف أيضا . انظر : الدراية ٢٤٠/١

وجاء فى مجمع الزوائد : عن عامر بن ربيعة : "أن

النبي صلى الله عليه وسلم قام على قبر عثمان بن

مظعون وأمر فرش عليه الماء" . قال الهيثمى : "رواه

البزار ورجاله موثقون الا أن شيخ البزار لم أعرفه" .

٤٨/٣ .

(٣) انظر : مغنى المحتاج ٣٦٤/١ .

(١)
الماء على القبر حيث ذهب ان ذلك جرى مجرى التطيين .

المناقشة والترحيح :

تبين لنا مما سبق عرضه أن ما استدل به جمهور الفقهاء القائلون برش الماء على القبر كلها مراسيل . وهى رويت بطرق متعددة مما يقوى بعضها بعضا ويدل أن للحديث أصلا . وبهذا يترجح لنا ما ذهب اليه جمهور الفقهاء من القول برش الماء على القبر لما فيه مصلحة حفظ تراب القبر على صاحبه ولا يعد ذلك من التطيين كما قال به الامام أبو يوسف . والله تعالى أعلم .

المطلب الثامن : ستر قبر المرأة

اتضح لنا مما سبق عرضه دقة الشارع الحكيم فى المحافظة على ستر المؤمنة المتوفية ، من حين تجهيزها ، وحتى فى حالة ادخالها القبر حيث ندب فى حقها اختيار قريباتها فى تولى غسلها كأماها أو بنتها أو أختها ، وأمرهن بستر عورتها عند مباشرة غسلها ، وحرّم النظر الى عورتها الا فى الضرورة ، والزيادة فى عدد كفنّها على كفن الرجل ، كما أنه ندب ستر نعشها بمكبة - حتى لا يبدو مفاتنها أثناء حملها والصلاة عليها ، وندب فى حقها تقديم الاقرب فالاقرب من محارمها فى تولى أمور دفنها ، اذ أن حالها مبني على الستر .

وبالإضافة الى كل ماتقدم ذكره ندب الشارع الحكيم أيضا "ستر قبر المرأة دون الرجل حال انزالها فى قبرها نظرا لتزاحم الرجال حول قبرها ، أو أنه غلب على ظنهم من أن ينكشف شيء من بدنّها كهبوب ريح ، أو نزول مطر بأن يلتصق (١) عليها كفنّها" .

واستدل الفقهاء على ذلك بالمأثور :

بما رواه البيهقى عن أبى اسحاق أنه حضر جنازة الحارث الأعور أبى عبد الله بن يزيد فمدوا على قبره ثوبا ، فكشفه

(١) انظر : رد المحتار ٢/٢٣٦ ، البناية ٢/١٠٣٦ ، الاختيار ١/٩٦ ، الجوهرة النيرة للقدورى ص ١٤٠ ، وذكر المالكية ستر المرأة الميتة بقبة حال حملها ودفنها ويجعل فوقها وشاح أو رداء ، حاشية الدسوقي ١/٤١٨ . البجيرمى ٢/٢٦١ ، شرح روض الطالب ١/٣٢٦ ، مغنى المحتاج ١/٣٥٢ ، المجموع ٥/٢٦٥ ، المغنى لابن قدامة ٢/٣٨١ ، شرح منتهى الارادات ١/٣٥٠ ، كشاف القناع ٢/١٣٢ ، المبدع ٢/٢٦٧ .

عبد الله بن يزيد وقال : " انما هو رجل " .^(١)

الشاهد :

أن في قوله : (انما هو رجل) وجذبه للشوب دليل على أن ذلك مشروع في حق النساء فقط .

وجاء في المغنى مانحه : " لانعلم في استحباب هذا بين أهل العلم خلافا " .^(٢)

نستنتج من ذلك مايتى :

ان الشريعة الاسلامية حافظت على حق المؤمنة المتوفية بأن شرع ستر قبرها حتى في هذه اللحظة ، وراعت أيضا مشاعر اقربائها بستر قريبتهم عن أعين الرجال .

(١) رواه البيهقي وابن أبي شيبة من طريق الثوري عن أبي اسحاق . انظر : تلخيص الحبير ١٢٩/٢ .
وجاء في السنن الكبرى للبيهقي : " وقال أبو اسحاق : وكان عبد الله بن يزيد قد رأى النبي صلى الله عليه وسلم . وهذا اسناد صحيح وان كان موقوفا رواه جماعة عن أبي اسحاق " ٥٤/٤ كتاب الجنائز ، باب ماروى في ستر القبر بشوب ، المصنف لابن أبي شيبة ٣٢٦/٣ كتاب الجنائز ، ماقالوا في مد الشوب على القبر ، واللفظ له .

(٢) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٨١/٢ .

المبحث الخامس

فى حكم دفن ميت البحر
وحكم وضع الميت فى تابوت

ويتضمن عدة مطالب .

المطلب الأول : حكم دفن ميت البحر

ان الموت يأتى بغتة ، قال تعالى : { أينما تكونوا
يدرككم الموت ولو كنتم فى بروج مشيدة } .
(١) (٢) (٣)

فاذا داهم الموت أحد من ركاب سفينة أو نحوها وكانوا
فى عرض البحر فماذا عليهم أن يفعلوا ؟

(١) اذا كانت السفينة قرب ساحل أو جزيرة :

والجواب على ذلك هو أن الاسلام دين شامل فقد شملت
أحكامه الواسعة المسلمين فراغت حقوقهم كاملة حتى فى مختلف
الظروف ، وعلى هذا فان على ركاب السفينة ان كانوا قرب
جزيرة أو ساحل ويمكنهم الوصول اليه من غير أن يتضرر الميت
وجب عليهم الخروج به وغسله والصلاة عليه ودفنه ، كما فعل
بأبى طلحة .

وذلك لما رواه البيهقى باسناد صحيح عن أنس " أن أبى
طلحة رضى الله عنهما ركب البحر فمات فلم يجدوا له جزيرة

(١) بروج : جمع برج وهو اسم لكل ظاهر مرتفع ، وسميت
البروج لظهورها وبيانها وارتفاعها .

انظر : لسان العرب ٢٤٧/١ ، مادة (برج) .

(٢) مشيدة : كل ما أحكم من البناء فقد شيد .

انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (شيد) .

(٣) سورة النساء : ٧٨

(١) الا بعد سبعة أيام فدفنوه فيها ولم يتغير" .

(٢) كيفية دفن ميت البحر اذا تعذر الوصول الى الساحل :

وذلك لبعد الساحل أو لخوف من عدو أو سبع أو غير ذلك لم يجب الدفن بالساحل ، بل يجب عليهم غسله وتكفينه والملاة عليه والقاؤه في البحر .^(٢)

واختلف الفقهاء في الميت وكيفية القاؤه في البحر . هل يثقل بشيء حتى يستقر في قاع البحر ؟ أم يوضع بين لوحين ويلقى في البحر ؟

وسبب الخلاف يرجع الى حرمة جسد الميت والحفاظ عليه من الانتهاك والتمثيل به لاسمح الله .

هذا وقد اختلف الفقهاء في ذلك الى فريقين وهما كالآتي :

الفريق الاول :

(٣) وهو قول للمالكية والصحيح من مذهب الشافعية . حيث يرون أن تكريمه بأن يربط بين لوحين ويلقى في البحر حتى يلقيه البحر الى الساحل فيجده اخوانه من المسلمين فيقومون بدفنه وهو أفضل من أن يأكله الحيتان .^(٤)

(١) السنن الكبرى للبيهقي ٧/٤ كتاب الجنائز ، باب المؤمن يموت في البحر .

(٢) انظر : شرح فتح القدير ١٤١/٢ ، الفواكه الدواني ٣٩٣/٤ ، المجموع ٢٨٦/٥ ، المغنى لابن قدامة ٣٨١/٢ .

(٣) انظر : الفواكه الدواني ٣٣٩/١ ، منح الجليل ٥٣٣/١ .

(٤) انظر : الأم ٢٦٦/١ ، المجموع شرح المذهب ٢٨٥/٥ ، حاشية البجيرمي ٢٦١/٢ .

الفريق الثانى :

وهو القول الآخر للمالكية ^(١) ، وهو قول المزنى من الشافعية ^(٢) ، واليه ذهب الحنابلة .

حيث ذهبوا الى أن الميت يشغل بشئ عند القائه فى البحر ليستقر فيه وأنه يحصل به الستر المقصود من دفنه ^(٣) .

جاء فى المجموع مانصه : "قال المزنى : انما قال الشافعى أنه يلقي الى الساحل اذا كان أهل الجزائر مسلمين" ^(٤) .

المناقشة :

ناقش أصحاب الفريق الثانى القائلون بأن الميت يشغل الفريق الآخر القائل بوضعه بين لوحين بالآتى :

أن القاء الميت فى البحر بين لوحين تعريض له للتغير والهتك وربما بقى على الساحل مهتوكا عريانا وربما وقع الى قوم مشركين ^(٥) .

الرأى الراجع :

ان ماذهب اليه أصحاب الفريق الثانى من أن ميت البحر يشغل عند القائه فى البحر ، أرجح لما ذهبوا اليه من

(١) انظر : الفواكه الدواني ٣٣٩/١ ، منح الجليل ٥٣٣/١ .
(٢) انظر : الأم ٢٦٧، ٢٦٦/١ ، المجموع شرح المذهب ٢٨٥/٥ ، ٢٨٦ ، حاشية البجيرمى ٢٦١/٢ .
ولم يذكر الحنفية ولا الظاهرية لهذه المسألة من تشقيل الميت فيما وقع تحت يدي من المراجع .
(٣)، (٥) انظر : المغنى لابن قدامة ٣٨١/٢ ، كشاف القناع ١٣٢/٢ ، شرح منتهى الارادات ٣٥٠/١ ، التنقيح المشبع ص ٧٤ .
(٤) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٨٦/٥ .

تعليلات معقولة ، وفيه رعاية لحقه ، حيث أن القاع أسلم له
 فيقاس قاع البحر بباطن الأرض عند الضرورة بجامع أن كلا
 منهما يوارى الميت ويستتره ويكتم رائحته قال تعالى :
 {وماجعل عليكم فى الدين من حرج} ، وقال تعالى : {يريد
 الله بكم اليسر ولايريد بكم العسر} .
 (١)
 (٢)

المطلب الثانى : فى حكم نقل الميت فى تابوت وآراء الفقهاء فى ذلك

التابوت ذلك الصندوق المستطيل الذى يتخذه أهل الكتاب
 وأصحاب الديانات الأخرى لموتاهم .
 وما نريد معرفته الآن هو ما حكم اتخاذ المسلمين التابوت
 وماهى الحالات التى يجوز فيها اتخاذ التابوت ؟
 والجواب على ذلك هو كالاتى :

(٣)
 ذهب جمهور الفقهاء الى القول بكراهة استخدام التابوت
 من غير سبب ، وذلك انه لم ينقل عن النبى صلى الله عليه
 وسلم ولا أصحابه فى ذلك شئ ، بالإضافة أن فى استخدامه تشبه
 بأهل الدنيا - أى أهل الكتاب والأعاجم - والأرض أنشف
 (٤) (٥)
 لفضلاته .

-
- (١) سورة الحج : ٧٨
 (٢) سورة البقرة : ١٨٥
 (٣) انظر : بلغة السالك ١/١٩٩ ، البناية ٢/١٠٢٨ ،
 الفواكه الدوانى ١/٣٣٩ ، المجموع شرح المذهب ٥/٢٨٥ ،
 شرح روض الطالب ١/٣٢٧ ، المغنى لابن قدامة ٢/٣٨٤ .
 (٤) انظر : المرجع السابق ، شرح منتهى الإرادات ١/٣٤٩ ،
 كشف القناع ٢/١٣٤ ، المبدع ٢/٢٦٨ .
 (٥) أطلق الحنابلة القول بالكراهة ولم يشيروا الى جوازه
 سبب ما . انظر المراجع السابقة .

بينما ذهب بعض الفقهاء الى القول بجوازه فى حالات وهى

كالآتى :

الحالة الاولى :

وهو رواية عن المالكية والحنفية والشافعية . (١) (٢) (٣)

حيث ذهبوا الى أنه يجوز اتخاذ التابوت ان تعذر تنفيذ وصية الميت بأن يلحد له كرخاوة الأرض ونداوتها فيتخذ له تابوت - ولكن ينبغى أن يفرش فيه التراب ويطين الطبقة العليا مما يلى الميت ويجعل اللبن الخفيف على يمين الميت ويساره ليصير بمنزلة اللحد .

الحالة الثانية :

الرواية الثانية عن المالكية والشافعية . (٤)

حيث ذهبوا الى أنه يجوز ذلك فيما اذا كان بالميت تهر وذلك بتفريق أجزائه كحرق أو غيره بحيث لا يضبطه الا الصندوق . (٥)

الحالة الثالثة :

واليه ذهب الحنفية حيث أجازوا اتخاذ التابوت للنساء

لأنه أقرب للستر عند وضعها فى القبر . (٦)

(١)، (٤) انظر : المنتقى للباجى ٢/٢٢ .
(٢) جاء فى الفتاوى الهندية : "ولو اتخذ تابوت من حديد فلابأس" ص ١٦٦ ، البناية ١٠٢٧/٢ ، مجمع الأنهر ص ٩٤ .
(٣)، (٥) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٨٥/٥ ، شرح روضة الطالبين ١٣٥/٢ ، شرح روض الطالب ٣٢٧/١ .
(٦) انظر : البناية ١٠٢٧/٢ ، ١٠٢٨ .

الحالة الرابعة :

واليه ذهب الحنفية أيضا فى الرواية الثانية من القول
بجواز نقل الميت من مصر لآخر بالتابوت .^(١)

المناقشة :

(١) أما الحالة الاولى وهى القول بالرخصة فى اتخاذ
التابوت لأجل تنفيذ وصيته فليس فى ذلك عذر مقبول من
القول بالرخصة فيه اذ أنه يمكن تنفيذ وصيته دون
استخدامه .

حيث بين البهوتى فى شرح المنتهى ذلك : "فان أمكن أن
يجعل شبه اللحد من الجنادل والحجارة واللبن جعل ولم يعدل
الى الشق" .^(٢)

(٢) وأما ما ذهبوا اليه فى الحالة الثانية وهو القول
بالرخصة فى اتخاذ التابوت لمن تعذر حمله كتهرية
فلابأس بذلك ، حيث ان مسببات الموت كثيرة ومتنوعة فى
عصرنا الحاضر ، فربما يتهرى بحيث لايمكن أن يحمل على
النعش وتنتهك حرمة بذلك . وفى هذه الحالة فقط فان
فى حمله بالتابوت أولى من النعش ، وفى ذلك رعاية لحق
المتوفى .

(٣) أما الحالة الثالثة وهو ماذهب اليه الحنفية من القول
بالرخصة فيه للنساء فمردود . حيث ان الدين الاسلامى
أمر بستر المرأة وندب فى حقها أمورا كثيرة
استعرضناها فيما سبق ، فلاحاجة لها باستخدام التابوت
فى سترها .

(١) انظر : البناية ١٠٤٤/٢ .

(٢) ٣٤٩/٢ .

(٤) كما أن فى القول بجواز ذلك فى حالة نقله من بلد لآخر فلاأرى بذلك بأسا والله أعلم حيث أن حمله فى التابوت آمن من أن تنتهك حرمة بالسقوط فى حالة نقله وأسهل على من يتولى نقله ، فتنفذ وصيته ولكن ماأن يمل الى البلد المقصود فالأفضل أن يشيع الى القبر على النعش ان أمكن ذلك .

الرأى الراجح :

أن الدين الاسلامى مبنى على اليسر والسهولة ورفع الحرج ولهذا فانه يرخص باستخدام التابوت فى حالتين فقط لأجل رعاية حق المتوفى ألا وهو حالة تعذر حمله على النعش بأن يكون الميت متقطعا فلو حمل على النعش لانتهكت حرمة ، وهذا لايجوز . وكذا فى حالة دفنه ، فانه يدفن بالتابوت وفيه رعاية لحقه ولحق القائمين عليه .

والحالة الثانية : فيما اذا أراد نقل الميت من بلد لآخر فانه يرخص بحمله فى التابوت حيث قال تعالى : {وماجعل عليكم فى الدين من حرج} .^(١)

فالدين الاسلامى جعل متميزا عن باقى الديانات الاخرى حيث شرع حمل الميت على النعش ، ان فيه البساطة والعظة والعبرة فان فى ذلك أبلغ الأثر فى نفوس المشيعين وهو المقصود الأعظم من حمله على النعش واتباع جنازته . وان ذلك مما يجدد الايمان بمن يقهر عباده بالموت وهو حى لايموت .

المبحث السادس

فى حكم دفن أكثر من واحد فى القبر

وكيفية وضعهم فى القبر

وآراء الفقهاء فى ذلك

ويتضمن عدة مطالب .

المطلب الأول : فى حكم دفن أكثر من واحد فى القبر
وآراء الفقهاء فى ذلك

ان الدين الاسلامى راعى مصالح أتباعه وحافظ عليها فى حياتهم الدنيا وألزم المسلمين مراعاة هذه الحقوق ، وإيفائها لآخوانهم عند مواراتهم القبور ، ويتمثل هذا الحق بحق افراد كل شخص بقبره - أى انه لايدفن أكثر من واحد فى قبر واحد .

والسؤال المتبادر هنا هل يعتر ذلك من حق المؤمن المتوفى ؟ ومتى يجوز دفن أكثر من واحد فى القبر ؟
والجواب هو كالاتى :

ان الدين الاسلامى دين الشمول والمرونة وهو صالح لكل زمان ومكان ، ومناسب لكل الظروف والاحتياجات ، وفى هذا كله

خير وعبرة لمن يريد أن يعتبر وخير فخر لمن يريد أن يفتخر بدينه .

ان انفراد الميت أمر معروف من لدن بنى آدم الى عهد نبى هذه الامة صلى الله عليه وسلم لحكمة لايعرفها الا الله (١) سبحانه وتعالى .

ولكن قد تحدث ضرورة يضطر فيها تغيير هذه السنة المتعارف عليها ، ان يضطر فى بعض الاحيان من دفن جماعات فى قبر واحد .

وقد اختلف الفقهاء فى حكم دفن أكثر من واحد فى القبر الى فريقين وهما كالتى :

الفريق الأول :

ذهب جمهور الشافعية والحنابلة الى أنه يحرم دفن اثنين فأكثر فى قبر واحد الا لضرورة أو حاجة . (٢) (٣)

الفريق الثانى :

وهو مذهب الحنفية والمالكية واليه ذهب بعض الشافعية (٤) (٥) والحنابلة فى رأى الآخر لهم . (٦) (٧)
الى أنه يكره دفن أكثر من واحد فى قبر .

-
- (١) ذكر صاحب مغنى المحتاج ان العلة من المنع هو الايذاء مغنى المحتاج ٣٥٤/١ .
(٢) ، (٦) انظر : مغنى المحتاج ٣٥٤/١ ، حاشية البجيرمى ٢٣٧/٢ ، المذهب ٢٧٢/١ ، المجموع شرح المذهب ٢٨٤/٥ ، الأم ٢٧٧/١ ، فتح العزيز للرافعى ٢٤٣/٥ ، مغنى المحتاج ٣٥٤/١ .
(٣) ، (٧) انظر : التنقيح المشيع ص ٧٤ ، المبدع ٢٧٣/٢ ، كشاف القناع ١٤٣/٢ ، المقنع ٢٨١/١ ، شرح منتهى الارادات ٣٥٤/١ .
(٤) انظر : الاختيار لتعلييل المختار ٩٦/١ ، حاشية رد المختار ٢٣٣/٢ ، البناية ١٠٤١/٢ ، شرح فتح القدير ١٤١/٢ .
(٥) انظر : مواهب الجليل ٢٣٦،٢٣٥/٢ ، التاج والاكلیل ٢٣٦،٢٣٥/٢ ، بلغة السالك ٢٠١/١ .

(١) حيث جاء فى حاشية رد المحتار لابن عابدين مانحه :
 "لايدفن اثنان فى قبر واحد الا للضرورة" (٢)
 يحتمل من هذا النص أن المراد والله أعلم كراهة تحريم
 نظرا لاشتراطهم الضرورة . (٣)
 (٤) وهناك قاعدة فقهية تنص على أن "المشقة تجلب التيسير"
 حيث فيه موافقتهم للفريق الاول .
 فمن الملاحظ اتفاق الفريقين على اشتراط الضرورة فى
 جوازهم لدفن أكثر من واحد . فما هى هذه الضرورة ؟

والجواب على ذلك هو كالاتى :
 (٥)
 (١) فى دار الحرب اذ يكثر القتل - فيصعب تبعا لذلك
 أفراد كل ميت بقبر ، بالإضافة الى مايلحق المقاتلين
 من جروح وارهاق فى المعركة ، فانه ربما يؤدى من
 افراد كل شهيد بقبر الى فساد القتل . أو مداهمة
 العدو لهم بغتة .
 (٦)
 (٢) كثرة الموتى فى وباء أو هدم أو غرق .
 (٧)
 (٣) ضيق المكان ، أو قلة من يدفنهم ، أو خوف الفساد
 (٨)
 عليهم - ويحدث هذا فى موسم الحج - .

-
- (١) محمد بن أمين بن عمر بن عبد العزيز بن عابدين
 الدمشقى الحنفى مفتى بلاد الشام وامام الحنفية فى
 عصره ، ولد فى دمشق سنة ١١٩٨هـ ، له مؤلفات أشهرها
 حاشيته المسماة رد المحتار على الدر المختار ، توفى
 فى دمشق سنة ١٢٥٢هـ .
 انظر : مشايخ بلخ من الحنفية ٨٩٠/٢ ، الاعلام ٤٢/٦ .
 (٢) ٢٣٣/٢ .
 (٣) والكراهة التحريمية عند الحنفية هو اذا كان الادلة
 السمعية كنصوص القرآن المفسرة أو المحكمة والسنة
 المتواترة قطعى الثبوت ظنى الدلالة كالاتيات المؤولة
 فيثبت الواجب وكراهة التحريم .
 انظر : حاشية رد المحتار ٩٥/١ .
 (٤) انظر : الاشباه والنظائر لابن نجيم ص ٧٥ .
 (٥)، (٦) انظر : المغنى لابن قدامة ٤٢٢/٢ ، المجموع ٢٨٤/٥ .
 (٧) انظر : حاشية الدسوقي ٤٢٢/١ .
 (٨) انظر : كشاف القناع ١٤٣/٢ ، المبدع ٢٧٣/٢ .

الأدلة :

- (١) واستدلوا على ما ذهبوا اليه بالسنة بما رواه عبد الرحمن بن كعب أن جابرا بن عبد الله رضى الله عنهما أخبره "أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يجمع بين الرجلين من قتلى أحد" (١)(٢).
- (٢) وبما رواه الترمذى بلفظ آخر عن هشام بن عامر قال : شكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الجراحات يوم أحد فقال : "احفروا وأوسعوا وادفنوا الاثنين والثلاثة فى قبر واحد وقدموا أكثرهم قرآنا" (٣).

وجه الدلالة من الحديثين :

أن فى فعله بشهداء أحد وقوله صلوات الله وسلامه عليه "ادفنوا الاثنين والثلاثة فى قبر واحد" دليل صريح فى جواز ذلك فى وقت الضرورة .

وأما سبب اختلاف الفقهاء من القول بالكراهة والتحريم فيرجع الى اختلافهم فى حكم دفن أكثر من واحد حين انتفاء الضرر .

حيث انه عليه الصلاة والسلام كان يدفن كل ميت فى قبر هذا صحيح معروف من الأحاديث الصحيحة والمراد به فى حال الاختيار . وعلى هذا استمر الصحابة ومن بعدهم . (٤)

- (١) سبق تخريجه .
 (٢) يؤخذ من الحديث جواز دفن المرأتين فى قبر .
 انظر : فتح البارى ٢١١/٣ ، سبل السلام ٩٧/٢ .
 (٣) سبق تخريجه .
 (٤) انظر : المجموع ٢٨٤/٥ .

المناقشة :

ناقش الفريق القائل بالكراهة جمهور الفقهاء القائل بأنه يحرم دفن أكثر من واحد في قبر بالآتي :

حيث ذهب الشافعية في الرواية المرجوحة لهم الى بيان الفرق بين التحريم والكراهة في دفن أكثر من واحد ، وهو أن "القول بالكراهة يشترط فيه اتحاد الجنس والمحرمية أو الزوجية أو عدم بلوغ حد الشهوة كما الرجل مع البنت الأجنبية الصغيرة ، وأما الأجنبي مع الأجنبية الكبيرين فحرام (١) باتفاق" .

وأجيب عن ذلك بما ذهب اليه جمهور الفقهاء :

من أنه في حالة انتفاء الضرر يحرم الجمع بينهما ، حيث جاء في شرح منتهى الإرادات مانصه : "ويحرم أن يدفن غيره معه في لحد واحد ولا فرق بين المحارم وغيرهم" (٢) .

كما وإن القول باتحاد الجنس أو المحرمية لا يكره مردود حيث جاء في مغنى المحتاج : "إذ الغلة في منع الجمع الإيذاء لأن الشهوة قد انقطعت فلا فرق بين المحرم وغيره ولابين أن يكونا من جنس واحد أو لا" (٣) .

"وليس من الضرورة المبيحة لجمع ميتتين فأكثر ابتداء في قبر واحد قصد دفن الرجل مع قريبه أو ضيق المحل في تلك المقبرة مع وجود غيرها" (٤) .

(١) انظر : حاشية البجيرمي ٢٧٣/٢ ، مغنى المحتاج ٣٥٤/١ .
 (٢) انظر : شرح منتهى الإرادات ٣٥٤/١ .
 (٣) مغنى المحتاج ٣٥٤/١ .
 (٤) انظر : حاشية رد المحتار ٢٣٣/٢ .

الرأى الراجح :

من كل ماتقدم ذكره يتبين لنا ماذهب اليه جمهور الفقهاء من القول بالتحريم حيث انه موافق لما جاءت به السنة المطهرة والفطرة ، وانه اذا قلنا بالكراهة فقط ربما لم يلتفت اليه البعض فيظن أن فى الأمر متسع ، فيحدث من تغيير السنة المطهرة ومن انتهاك حقوق الموتى ، فيحدث ما لا يحمد عقباه وتضييع السنة كما حدث من قبل فى القول بكراهة كتابة الاسم على القبر فحدث ما لا يحمد عقباه .

كما أن فى القول بجواز دفن أكثر من واحد فى حالة الضرورة فيه من التيسير ورفع المشقة عن عباده حيث ان هناك قاعدة فقهية تنص على : " أن المشقة تجلب التيسير " ، وقال تعالى : { وما جعل عليكم فى الدين من حرج } ، فهو سبحانه عالم بما يصلح لعباده وهو أعلم بأحوال الموتى ، ورعاية حقوقهم .

(١) انظر : الأشباه والنظائر لابن نجيم ص ٧٥ .
(٢) سورة الحج : ٧٨

المطلب الثانى : من يقدم منهم الى القبلة

علمنا مما سبق جواز دفن أكثر من واحد فى القبر فى حالة الضرورة ، ولكن مانريد معرفته هو من يقدم منهم الى القبلة ؟

والجواب على ذلك :

انه يختلف ذلك فيما اذا اتحد الجنس أو اختلف كما

يأتى فى حالات وهى :

الحالة الاولى :

انهم اذا اتحدوا فى الجنس ، يقدم منهم من يقدم للإمامة فروعى فى حالة الوفاة أيضا مدى اخلاص هذا العبد لخالقه وتقواه ، فكما أن المخلص فى عمله الدنيوى يكافئه مرؤوسه ويجعل له من الامتيازات ما لا يحظى به غيره وهو هنا كذلك يحتفظ له بحق الصدارة وأولوية انزاله فى القبر وتوجيهه للقبلة ، حيث ذهب جمهور الفقهاء الى أنه يقدم منهم ان كانوا رجالا فقط من يقدم منهم للإمامة فى الصلاة (١)
(٢)
(بحيث لا يقدم الفرع على أصله لحزمة الأبوة) .

-
- (١) هذا ان كان الجماعة معروفين حيث كان فى عهده صلوات الله وسلامه عليه عدد المسلمين قليل ، أما فى وقتنا الحاضر فانه يشق ذلك نظرا لكثرة المسلمين .
- (٢) انظر : بلغة السالك ٢٠١/١ ، الخرشي ١٣٤/٢ ، منح الجليل ٥٠٥/١ ، التاج والاكلیل ٢٣٦/٢ ، الشرح الكبير للمقدسى ٤٢٢/١ ، المبسوط ٦٥/١ ، البدائع ٣١٩/١ ، الام ٢٧٧/١ ، المجموع ٢٨٤/٥ ، الاقناع للحجاوى ٢٧٢/١ ، مغنى المحتاج ٢٧٧/١ ، كشاف القناع ١٤٣/٢ ، شرح منتهى الارادات ٣٥٥/١ .

واستدلوا بحديث هشام بن عامر المتقدم ذكره في شهداء
أحد حيث قال صلوات الله وسلامه عليه : " احفروا وأوسعوا
(١)
وادفنوا الاثنين والثلاثة وقدموا أكثرهم قرآناً " .

الحالة الثانية :

وهو في حالة اختلاف الجنس بأن كانوا رجالاً ونساء
وأطفالاً وعبيداً فإنهم في هذه الحالة يرتبون كما يرتب
(٢)
المأمومون في الصلاة خلف الإمام .
فلو اجتمع رجل ومبى وامرأة قدم الى القبلة الرجل
(٣)
ثم المبى ثم الخنثى ثم المرأة .
وهكذا .

الحالة الثالثة :

وهي ان مات له أقارب بدأ بمن يخاف تغييره وان استووا
في ذلك بدأ بأقربهم اليه على ترتيب النفقات ، فان استووا
(٤)
في القرب قدم أنسبهم وأفضلهم .

-
- (١) سبق تخريجه .
(٢) الخرشى ١٣٤/٢ ، المبسوط ٦٥/١ ، الاقناع للحجاوى ٢٧٢/١
شرح منتهى الارادات ٣٥٥/١ .
(٣) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٨٥، ٢٨٤/٥ ، مغنى المحتاج
٣٥٤/١ .
(٤) انظر : شرح منتهى الارادات ٣٥٥، ٣٥٤/١ ، المغنى لابن
قدامة ٤٢٢/٢ ، كشاف القناع ١٤٣/٢ .

حكم الفصل بين من يجمعهم قبر واحد عند الضرورة :

بعد أن عرفنا كيف يكون وضعهم فى القبر ومن يقدم منهم الى الامام ، نريد معرفة حكم وضع التراب بينهم - أى يفصل بين ميت وآخر بشئ من التراب بينهم - ليصبح كل ميت بمعزل عن الآخر ، والشريعة الاسلامية راعت حق من يقوم بالدفن فلم تلزمه فى هذه الحالة بدفن كل ميت فى قبر ولكنها فى نفس الوقت لم تهمل أيضا حق الموتى بعزل كل واحد عن الآخر وذلك بوضع التراب بينهم .^(١)

والى هذا ذهب جمهور الفقهاء من الحنفية والشافعية فى^(٢)
^(٣) أصح الوجهين وهو مذهب الحنابلة .^(٤)
^(٥) بينما ذهب المالكية والشافعية فى الوجه الآخر لهم الى^(٦)
 أنه "لايجعل بينهما من الصعيد حاجزا وكفى بالاكفان بينهما حاجزا" .^(٧)

المناقشة :

ناقش الحنابلة القائلون بأنه يفصل بينهم بتراب مذهب

- (١) "ويوضع الحاجز الترابى بينهم سواء حفر لهم كالنهر بأن جعل رأس أحدهم عن رجل الآخر بعد أن يقدم الفاضل الى القبلة ، أو أن يجعل المقضول خلف الفاضل بالترتيب المرضى ... " انظر : المغنى لابن قدامة ٤٢٢/٢ حاشية الدسوقي ٤٢٢/١ .
- (٢) انظر : البدائع ٣١٩/١ ، الاختيار لتعليل المختار ٩٧، ٩٦/١ ، البناية ١٠٤١/٢ .
- (٣)، (٦) انظر : المجموع شرح المذهب ٢٨٥، ٢٨٤/٥ ، مغنى المحتاج ٣٥٤/١ .
- (٤) انظر : شرح منتهى الارادات ٣٥٥، ٣٥٤/١ ، المغنى لابن قدامة ٤٢٢/٢ ، كشاف القناع ١٤٣/٢ .
- (٥)، (٧) انظر : التاج والاكلیل ٢٣٥/٢ .

اليه المالكية من أن الاكفان حاجزا بالآتى :
وهو أن الاكفان حائل غير حصين ، ولايكفى بالاكفان حاجزا
حتى ولو اتحد الجنس .^(١)

الرأى الراجح :

مما تقدم يتبين لنا رجحان مذهب الجمهور وهو القول
بوضع حاجز من التراب بينهما ، إذ فيه ايفاء لبعض حقوق
الميت فى حالة الضرورة ، إذ الاكفان لا تكفى حائلا ، وهذا كله
لحكمة لا يعلمها الا أحكم الحاكمين .

(١) انظر : شرح منتهى الارادات ٣٥٥،٣٥٤/١ ، المغنى لابن
قدامة ٤٢٢/٢ ، كشاف القناع ١٤٣/٢ .

المطلب الثالث : فى حكم الدفن فى الفساقى

(١)
الفساقى "عبارة عن بيت معقود البناء يسع جماعة قياما وهو مبنى تحت الأرض يتخذ له باب يدخل الميت فيه ويسند بالتراب على جنبه الايمن لئلا ينقلب على وجهه وهو معروف فى بلاد مصر والشام" (٢).

حكم الدفن فى الفساقى :

بعد أن عرفنا الفساقى نريد أن نعرف حكم الشرع من دفن الموتى فيه ، حيث لايعتبر دفنا ، فهو يخالف الدفن المعروف - كما تقدم ذكره - والذي شرعه لنا المصطفى صلى الله عليه وسلم .

حيث ان الدين الاسلامى يسعى لرعاية حقوق متبعيه من جميع الجوانب فشرع لهم الدفن بعمل حفرة تكتم رائحة الميت وتحرسه عن السباع سواء كان شقا أم لحدا .

أما ماذهب اليه البعض من القول بالدفن فى الفساقى المبتدعة فلايعتبر دفنا شرعيا لمخالفته السنة واجماع المسلمين ، حيث ان الفساقى بناء ، وجمهور الفقهاء كما وضعنا سابقا اختلفوا فى حكم استخدام الحجر والخشب فى القبر لانه من مواد البناء والقبر موضع البلى وقالوا بكراهة تجميىص القبر وكراهة بناء مسجد عليه . (٣)

(١) أى حجرة .
(٢) انظر : مغنى المحتاج ٣٥٠/١ ، حاشية رد المحتار ٢٣٣/٢ .
(٣) تقدم ذكره سابقا من حكم تجميىص القبور والبناء عليه .

- (١) أما الحنفية والشافعية فقد صرحوا بحرمة الدفن في
الفساقى لعدة وجوه منها مايتى :
- (١) أن الفساقى وان كان يحرسه من السباع الا أنه لا يكتف
رائحة الميت .
- (٢) لما فيه من ادخال ميت على ميت وهو هتك لحرمة الميت
الاول وهذا لايجوز اجماعا .
- (٣) وفيه دفن جماعة بلاضرورة ، وهذا حرام ، لعدم اللحد ،
وتجسيم القبر والبناء عليه .
- (٤) بالاضافة الى أن فيه اختلاط الرجال بالنساء بلاحاجز ،
وهذا حرام أيضا لما تقدم ذكره سابقا .
- ونستنتج من كل ما سبق مايتى :
- ان الله عز وجل علم ابن آدم عليه السلام كيف يوارى
جثة أخيه بأن بعث الله غرابا يعلمه طريقة الدفن فكانت ذلك
سنة معروفة للخلق ، حتى أتت السنة المطهرة فبينت مايجوز
فى صفة القبر ومايكره فيه ، الى أن جاء قوم الينا
باستحداث مايسمى بالفساقى فأقول فى حكم ذلك والله أعلم :

- (١) انظر : حاشية رد المحتار ٢/٢٣٣ .
- (٢) انظر : حاشية البجيرمى ٢/٢٧٢ .
- (٣) انظر : حاشية رد المحتار ٢/٢٣٣ ، حاشية الدسوقي
١/٤٢٢ ، كشف القناع ٢/١٣٤ ، مغنى المحتاج ١/٣٥٤ .
- والحنفية وان قالوا جواز دفن أكثر من واحد فى حالة
الضرورة الى أنهم بينوا ان فى ادخال ميت على آخر قبل
أن يبلى الاول منكر ، كما يفعل بعض الحفارين من نبش
القبور التى لم تبلى أربابها ، لما فيه من هتك حرمة
الميت الاول وتفريق أجزائه ، أما ان يبلى الميت وصار
ترابا جاز ، ولايجوز أن يحفر الا أن يبلى الاول .
- حاشية رد المحتار ٢/٢٣٣ .

انه يحرم الدفن فى الفساقى لما فيه من مخالفة الدفن المشروع فى حالة الاختيار لانه فيه انتهاك لحرمة الميت .
ولكنه يجوز ذلك فى حالة الضرورة كحالة الحرب أو حدوث زلزال وغيره بأن يكثّر عدد الموتى ، وفى موسم الحج أيضا يتوافد المسلمون من أقطار العالم الاسلامى على كل من مكة المكرمة والمدينة المنورة ، ومع كثرة الحجيج وشدة الحرارة يزداد عدد الوفيات فى اليوم الواحد مما يشق على القائمين بأمور الدفن افراد كل ميت فى قبره ، بالإضافة الى ذلك فان مكة والمدينة مما يتبرك به المسلمون بالدفن فيه . فان فى هذه الحالة فقط يجوز الدفن فى الفساقى لأنها ضرورة ،
(١)
والضرورات تبيح المحظورات ، كما أن "المشقة تجلب التيسير" .
(٢)

فلذلك أجاز الفقهاء فى مكة المكرمة من وجود الفساقى فى بعض مقابرها (كالججون والمعلقة) وغيرها .
(٣)

-
- (١) انظر : الأشباه والنظائر لابن نجيم ص ٨٥ .
(٢) انظر : المرجع السابق ص ٧٥ .
(٣) جاء فى جريدة عكاظ : "فى بيان سعة كل فساقى : أن كل منها ٢٥ مترا مربعا وتتسع لستمائة جثة ، لشدة اقبال المسلمين عليها ولكثرة المتوفين فى شهر الحج" .
السنة الثامنة والعشرون ، العدد ٧٧٩٦ ، السبت ١٦ ربيع الأول عام ١٤٠٨هـ .

الفصل السابع

فى أداء ديون الميت

ويتضمن عدة مباحث .

المبحث الاول

تمهيد فى الحقوق المتعلقة بالتركة

ان الله سبحانه وتعالى أمر عباده بالسعى فى الحياة
لطلب الرزق ، قال تعالى : {فامشوا فى مناكبها وكلوا من
(١)
رزقه واليه النشور} .

حيث تعددت الآيات وكثرت النصوص التى تحث على العمل
فالعبد المؤمن يعمل ويكدح ليجمع من حطام الدنيا مايكفيه
وأولاده ، وبذلك يحفظ ماء وجهه عن سؤال الناس ولكن هذه
الأرزاق مقدرة كالاعمار ، فتارة يزيد المال عن حاجته فيدخره
وتارة يضيّق عيشه فيستدين ويرهن مايملكه ليحصل على مال ،
أو يتاجر بمال الرهن ليحصل على مال ، وإذا بالموت يأتيه
بغتة .

قال تعالى : {وجاءت سكرة الموت بالحق ذلك ماكنت منه
(٢)
تحيد} .

وقال تعالى : {قل لكم ميعاد يوم لا يستأخرون عنه ساعة
(٣)
ولا تستقدمون} .

(١) سورة الملك : ١٥

(٢) سورة ق : ١٩

(٣) سورة سبأ : ٣٠

فبعد أن يموت الانسان يخلف وراءه أموالا وديونا ، أو ديونا فقط .

فالله جلت قدرته راعى حق الميت فى كلتا الحالتين .
فأما مايخلفه من مال يسمى "تركة" أو "ميراث" تتعلق به حقوق وهى كالاتى :

(١) حق تجهيز الميت .

(٢) حق قضاء ديونه .

(٣) حق تنفيذ وصاياه .

(١)
ذهب الى ذلك جمهور الفقهاء .

وهذه الحقوق ليست بمرتبة واحدة بل بعضها أقوى من بعض وأهم هذه الحقوق هو كالاتى :

(١) انظر : المبسوط للسرخسى ١٣٧، ١٣٦/٢٩ ، الفواكه الدوانى ٣٣٠/٢ ، مغنى المحتاج ٤، ٣/٣ ، الكافى لابن قدامة ٥٢٥/٢ ، المحلى ٢٥٢/٩ ، حاشية الدسوقي مع الشرح الكبير ٤٥٧/٤ .

المطلب الأول : حق تجهيز الميت

ويقصد بتجهيز الميت ما يشمل ذلك من غسله وتكفينه وأجرة حمله ودفنه بالمعروف من غير اسراف ولا تبذير .^(١)
معتبر بحال حياته من غير تقتير ولا تبذير مصداقا لقوله تعالى : {والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما} .^(٢)

ان ثمن الكفن وأجرة الغسل والحنوط والدفن يكون من مال المتوفى مقدما على الدين والوصية والميراث .^(٣)
وقد أجمع الفقهاء على أن تجهيزه وسداد دينه يقدمان على تنفيذ وصاياه ، وان الوصية مقدمة على الارث .^(٤)

وخالف ابن حزم الجمهور حيث جاء في المحلى مانعه :
"أول ما يخرج من رأس المال دين الغرماء أو غيرهم ، ولأن تكلف الغرماء خاصة أن يكون الكفن ناقما من حقوقهم ظلم لهم وهذا واجب على كل من حضر من المسلمين والغرماء من جملتهم " .^(٥)

(١) "ويفهم من ذلك أنه لا يلزم التركة ما جرت به العادة في بعض البلدان الآن من اقامة ليالى المآتم والجمع والأربعين واحضار القراء وغير ذلك" .
انظر : عدالة الاسلام في أحكام المواريث لشوقي عيّد الساهى ص ٧٩ .

(٢) سبق أن تعرضنا لهذا المبحث في بداية البحث ولكن هنا أردت بيان حكم تقديمه على الدين .
(٣) يسرفوا : السرف والاسراف مجاوزة القصد ، والاسراف في النفقة التبذير ، وقيل المراد ضياع المال في غير موضعه .

انظر : لسان العرب ، مادة (سرف) .
(٤) يقتروا : القتر والتقتير الرمة في العيش ولم يقتروا في الآية يعنى لم يضيّقوا في النفقة الواجبة عليهم .
انظر : لسان العرب ، مادة (قتر) .

(٥) سورة الفرقان : ٦٧ .
(٦) انظر : الخرشي ١٢٠/٢ ، بدائع الصنائع ٣٠٩، ٣٠٨/١ ، مغنى المحتاج ٣/١ ، كشف القناع ١٠٣/٢ .

(٨) انظر : المحلى لابن حزم ٢٥٢/٩ .

الادلة :

استدل الجمهور على أن تجهيز الميت مقدما على ديونه

بالآتي :

أولا : بالسنة :

وبما رواه عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قال :

"بينما رجل واقف بعرفة اذ وقع عن راحلته فوقمته أو قال (١)

فأوقمته ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغسلوه بماء

وسدر وكفنوه فى ثوبيه ، ولا تحنطوه ولا تخمروا رأسه فانه يبعث (٢)

يوم القيامة ملبيا " .

وجه الدلالة :

لم يستفصل صلى الله عليه وسلم هل عليه دين أم لا

وترك الاستفصال فى وقائع الاحوال اذا كانت قولية ينزل منزلة

العموم فى المقال ، واذا ثبت ذلك فى الكفن فسائر مؤن (٣)

التجهيز فى معناه .

ثانيا : بالمعقول :

(١) ان الكفن لباسه بعد وفاته فيعتبر بلباسه فى حياته

مقدما على دينه حتى لا يباع المديون ما عليه من ثيابه

فكذلك بعد موته .

(٢) ان من مات ولا شيء له يجب على المسلمين تكفينه ، فيكفن

(١) وقمته : كسرت عنقه ، فالوقص بمعنى الكسر يقال وقصت
الشيء كسرتة .

انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (وقص) .

(٢) سبق تخريجه فى حكم تكفين المحرم .

(٣) انظر : التحفة الخيرية ص ٤٥ ، المبسوط للسرخسى
١٣٧/٢٩ .

من بيت المال وماله يكون أقرب اليه من مال بيت المسلمين ، وبهذا يتبين أن الكفن أقوى من الدين فإنه لا يجب على المسلمين قضاء دينه من بيت المال ^(١) .
واستدل ابن حزم على أن الدين مقدم على حق تجهيز الميت بالآتي :

"ان مصعب بن عمير رضى الله عنه لم يوجد له الا نمره ^(٢) ، فكان اذا غطى بها رأسه بدت رجلاه واذا غطى رجلاه بدا رأسه فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يغطى بها رأسه ويجعل على رجله من الآخر ^(٣) " .

وجه الدلالة :

أنه على الرغم من أنه صلوات الله وسلامه عليه لم يجد كفنا من أحد ، ولم يعرض مامع مصعب من عدة حرب للبيع ليستجد به كفن فيدل ذلك ان قضاء الدين مقدم على الكفن .

المناقشة :

ناقش جمهور الفقهاء ماذهب اليه ابن حزم بالآتي :
ان ما استدللتم به من حديث مصعب بن عمير من أنه يقدم الدين على الكفن أجيب بالآتي :
"أنه لو لم يكن له كفن لباع ماله صلوات الله وسلامه عليه ليكفن إذ أن في تكفينه حقان ، حق لله وحق للميت ،

-
- (١) انظر : التحفة الخيرية ص ٤٥ ، كشاف القناع ١٠٣/٢ .
(٢) نمره : بردة مخططة .
انظر : لسان العرب لابن منظور ٤٥٤٦/٨ ، مادة (نمر) .
(٣) تقدم تخريجه في باب حق الميت في التكفين .

وان ما استدلووا به ليس دليلا على ما ذهبوا اليه حيث ان مصعبا
(١)
كان لديه بعض الكفن " .

الرأى الراجح :

من كل ماسبق يتضح لنا تقديم حق تجهيز الميت على أداء
دينه فيما اذا كانت الديون ليست متعلقة بعين التركة .

المطلب الثانى : حكم تقديم الديون التى فى الذمة على حق تجهيز الميت

والمقصود بالديون المتعلقة بأعيان من التركة :
(٢) كالرهن ، والعبد الجانى ، واذا مات المشتري مفلسا .
(٣)
(٤)
هذا مما اختلف الفقهاء فى حكم تقديمه على تجهيز
الميت الى مذهبين وهما كالاتى :

- (١) انظر : المبسوط ١٣٧/٢٩ .
- (٢) الرهن : وهو أن يكون الشخص محتاجا الى المال فيرهن
مالديه ، وهو كل ما جاز بيعه غير الحر وأم الولد
ليوثق به المدين دينه ، فان لم يستطع فيستوفى صاحب
الدين من ثمن الشئ المرتهن عند تعذر استيفائه من
الراهن .
- (٣) انظر : العدة للمقدسى ص ٢٤٦ .
العبد الجانى : هو أن يرهن صاحب الدين عبده فيجنى
كأن يقتل العبد نفسا أو يقطع طرفا وعفى على مال ،
فالمجنى عليه أحق برقبته بأن كان أرش الجناية أكثر
من ثمنه ولا يملك المالك أرش جنايته .
- (٤) انظر : العدة شرح العمدة للمقدسى ص ٢٤٩ .
موت المشتري مفلسا : هو المبيع بثمن فى الذمة : "وهو
اذا مات المشتري مفلسا بثمنه وسواء أاجر على المشتري
قبل موته أم لا .
وكذا الرد بالعيب : أن يرد المشتري المبيع بعيب بعد
موت البائع وكان الثمن باقيا فيقدم به المشتري" .
انظر : العدة للمقدسى ص ٢٤٩ ، مغنى المحتاج ٤/٣ ،
حاشية الدسوقي ٤/٥٧ ، حاشية رد المحتار ٦/٧٥٩ .

المذهب الأول :

(١) وهو مذهب الحنفية وفي المعتمد من مذهب المالكية (٢) ،
واليه ذهب الشافعية والظاهرية (٣) (٤) .

حيث ذهبوا الى أنه يقدم الدين المتعلق بعين الثركة
على مؤنة تجهيز الميت .

حيث جاء في حاشية الدسوقي مانصه : "وانما بدأ بالحق
المتعلق بالمرهون لتعلق حق المرتهن بذاته فصار أحق به ولو
كان ذلك المرهون كفن الميت الذي ليس له مايكفن به غيره " (٥) .

المذهب الثاني :

(٦) وهو مذهب الحنابلة والمالكية في الرواية المرجوحة
(٧) لهم .

حيث ذهبوا الى أنه يقدم تجهيز الميت على دين الغرماء
المتعلق بعين الثركة .

وجاء في كشف القناع مانصه : "وتجب مؤنة تجهيزه
مقدما على دين ، ولو برهن وأرش جناية ولو كانت متعلقة
برقبة الجاني" (٨) .

-
- (١) انظر : المبسوط ١٣٧/٢٩ .
(٢) ، (٥) انظر : حاشية الدسوقي ٤٥٧/٤ ، الخرشى ١٢٠/٢ ، منح
الجليل ٤٩٠،٤٨٩/٢ .
(٣) انظر : المجموع شرح المذهب ١٨٩،١٨٨/٥ ، التحفة
الخيرية ص ٤٤ ، مغنى المحتاج ٤/٣ ، حاشية قليوبى
١٣٥/٣ .
(٤) انظر : المحلى ٢٥٢/٩ .
(٦) ، (٨) انظر : كشف القناع ١٠٢/٢ ، شرح منتهى الارادات
٣٣٣/١ .
(٧) انظر : الفواكه الدواني ٣٣/٢ .

الأدلة :

واستدل أصحاب المذهب الأول وهم الذين قالوا بتقديم الديون المتعلقة بعين التركة على مؤنة تجهيز الميت :

بالمعقول :

وهو " أن التجهيز والتكفين يؤخران عن الديون المتعلقة بأعيان التركة قبل الوفاة ، وحجتهم أن الأعيان التي تتعلق بها حقوق الدائنين في حياته لا يملك التصرف فيها ولو لحاجته الخاصة ، فلا يستطيع أن يبيع العين المرهونة التي عنده ليأكل من ثمنها ولا يشتري بها ملبسا له ، ولا يؤجر لنفسه مسكنا لسكنه ، فاذا كانت هذه الأمور لا يملكها حال حياته فأولى ألا يكون له الحق فيه بعد وفاته " .^(١)

واستدل أصحاب المذهب الثاني وهم القائلون بأنه يقدم حق تجهيز الميت على الدين .

بالسنة :

بحديث مصعب بن عمير المتقدم ذكره ، وحديث الذي وقمته راحلته .

وجه الدلالة من الحديثين :

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستفصل هل عليهما دين في الذمة أم لا . وترك الاستفصال ينزل منزلة العموم ، فيدل الحديث أن حق تجهيزه مقدما على دينه سواء كان في الذمة أم لا .

(١) انظر : حاشية رد المحتار ٧٥٩/٦ ، تبين الحقائق ٢٢٩/٦ .

الرأى الراجح :

من كل ماسبق عرضه من الأدلة يترجح لنا ماذهب اليه أصحاب المذهب الثانى وهو تقديم حق تجهيز الميت على ماكان عليه من ديون للغرماء ، وذلك لقوة مااستدلوا به أولا ، ولأن المرء حال حياته وان كان محجورا على أمواله ، لكن يترك له مايجتاج اليه من ضروريات ، ومنها لباسه فكذا فى حال وفاته .

وبهذا نلاحظ ان حق تجهيز الميت مقدم على ديون الغرماء فى الذمة غير انه يحتاط أيضا فى تكفينه فيراعى حد الاجزاء وهو أقل مايكفن فيه الميت وهو ثوب واحد ، فلا اسراف ولا تقتير .

وبذلك راعت الشريعة الاسلامية حق الميت والغرماء كما فعله صلوات الله وسلامه عليه من تكفين مصعب بن عمير ، ولم يسأل صلوات الله وسلامه عليه هل عليه دين فى الذمة أم لا . والله تعالى أعلم .

المطلب الثالث : فى حكم تقديم الدين على الوصية

وتقديم الدين واضح ، لانه يتعلق بحق الآخرين ، فلا بد من استيفائه من مال المورث الذى استدان ، مادام قد ترك مالا ، توفيه بحق الدائن ، وتجربة لزمة المدين ، وقد شدد الاسلام فى ابراء الذمة من الدين ، كى تقوم الحياة على أساس من تحرج الضمير ، ومن الثقة فى المعاملة ، ومن الطمأنينة فى (١)
جو الجماعة .

والادلة على تقديم الدين على الوصية هى كالاتى :

أولا : بالكتاب :

فى سورة النساء من آيات المواريث قوله تعالى : {من بعد وصية يوصى بها أو دين ...} ، {... وتوصون بها أو دين (٢)}
{...} ، {... ويوصين بها أو دين} .

وجه الدلالة من الآيات :

"يدل ظاهره على أن كل من كان عليه ما يسمى ديناً فلا يأخذ الوارث تركته" (٣)

ثانيا : بالسنة :

بما رواه ابن ماجه عن سعد الأطول أن أخاه مات وترك (٤)

(١) انظر : فى ظلال القرآن لمحمد قطب ٥٩٢/١ .

(٢) سورة النساء : ١٢، ١١

(٣) انظر : أحكام القرآن للكنيا هراسى الطبرى ٣٧١/١ .

(٤) سعد الأطول :

سعد بن الأطول بن عبد الله بن خالد بن واهب الجهنى ، روى عن النبى صلى الله عليه وسلم أن أخاه محبوس بدينه ... الحديث ، روى عنه ابنه عبد الله وأبو نضرة العبدى وابن ماجه ، قال ابن سعد وابن حبان مات بعد خروج عبید الله بن زياد من البصرة بعد موت يزيد بن معاوية .

انظر : أسد الغابة ١٨٥/٢ ، التهذيب ٤٠٥/٣ .

ثلثمائة درهم وترك عيالا قال : فأردت أن أنفقها على عياله فقال النبي صلى الله عليه وسلم : " أن أخاك محتبس بدينه فاقض عنه فقال يارسول الله قد أدبت عنه الا دينارين ادعتهما امرأة وليس لها بينة ، قال : فأعطاها فانها محقة " (١) .
وبما رواه الترمذى عن على : " أن النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالدين قبل الوصية ، وأنتم تقرأون الوصية قبل الدين " (٢) .

وجه الدلالة من الحديثين :

ان قوله صلى الله عليه وسلم : " فأقض عنه " ، وقول على رضى الله عنه بأنه صلى الله عليه وسلم (قضى بالدين قبل الوصية) فيه دليل على تقديم اخراج الدين على ما يحتاج اليه

- (١) رواه ابن ماجه من رواية عبد الملك بن أبى جعفر وقد ذكره عن أبى نضرة عن سعد الاطول فذكره . وعبد الملك ابن أبى جعفر وثقه ابن حبان ومن عداه من رجال الاسناد فهم رجال الصحيح ، وأخرجه أيضا الطبرانى فى الكبير ، وهو فى مسند أحمد بهذا الاسناد .
مجمع الزوائد ١٣٢/٤ ، نيل الاوطار ١٦٦/٦ .
سنن ابن ماجه ٨١٣/٢ كتاب المدقات ، باب أداء الدين عن الميت ، واللفظ له ، مسند الامام أحمد ١٣٦/٤ ، ٧/٥ رواه أحمد وأصحاب السنن من حديث الحارث ، وعلقه البخارى ، والحارث وان كان ضعيفا فان الاجماع منعقد على وفق ما روى . والحديث معتضد بالحديث السابق .
انظر : تلخيص الحبير ٩٥/٣ ، نيل الاوطار ١٦٨/٦ ، ١٧٣ .
قال أبو عيسى : "والعمل على هذا عند عامة أهل العلم أنه يبدأ بالدين قبل الوصية" .
سنن الترمذى ٤٣٥/٤ كتاب الوصايا ، باب ماجاء بالدين قبل الوصايا ، واللفظ له ، سنن ابن ماجه ٩٠٦/٢ كتاب الوصايا ، باب الدين قبل الوصية ، مسند الامام أحمد ٧٩/١ ، وأضاف ابن ماجه وأحمد لفظ "وأن أعيان بنى الأم يتوارثون دون بنى العلات" السنن الكبرى للبيهقى ٢٦٨/٦ كتاب الوصايا ، باب تبديع الدين على الوصية .

(١)

من نفقة أولاد الميت ، وان الدين يقدم على الوصية .

قيل لابن عباس رضى الله عنه أنك تأمر بالعمرة قبل الحج وقد بدأ الله تعالى بالحج فقال : {فأتَمُوا الحج والعمرة لله} فقال : كيف تقرأون آية الدين ؟ فقالوا : {من بعد وصية يوصى بها أو دين} فقال : بماذا يبدأ ؟ فقالوا بالدين . قال هو ذلك .

(٢)

رابعاً : الإجماع :

حيث قال ابن كثير فى التفسير : "أجمع العلماء من السلف والخلف على أن الدين مقدم على الوصية" .

(٣)

خامساً : بالمعقول :

تقدمت الوصية لأنها حظ الفقير والمسكين غالباً والدين حظ غريم يطلبه بقوة وله مقال .

(٤)

الحكمة من تقديم الدين على الوصية :

وعلى الفقهاء الحكمة من تقديم الدين على الوصية منها مايتى :

(١) أن تقديم الوصية على الدين فى الآية مع أن الدين مقدم فى الأداء . لأن الوصية لما أشبهت الميراث فى كونها بلاعوض كان اخراجها مشقة على الورثة فقدمت حثاً على اخراجها .

(٥)

-
- (١) انظر : نيل الأوطار ١٦٧/٦ .
(٢) السنن الكبرى للبيهقى ٢٦٨/٦ كتاب الوصايا ، باب تبديع الدين على الوصية .
(٣) تفسير ابن كثير ٤٦٠/١ .
(٤) انظر : نيل الأوطار ١٦٧/٦ .
(٥) انظر : مغنى المحتاج ٣/٣ .

- كما أن أداءها مظنة للتفريط ، بخلاف الدين . فان نفوسهم مطمئنة الى أدائه فلذلك قدمت على الدين .
(١)
وجيء بكلمة أو للتسوية بينهما .
- (٢) أن الوصية غالبا تكون لضعاف الناس فقوى جانبها بالتقديم في الذكر لئلا يطمع فيها ويتساهل بخلاف الدين فان فيه من القوة ما يغنيه عن التقوية بذلك .
(٢)
- (٣) كما أن الدين حق واجب على الميت فقضاؤه واجب والوصية تبرع فلذلك أخرت .
(٣)
- (٤) وبالإضافة الى أنها قدمت للاهتمام بشأنها لأن من شأنها أن تشح بها النفس لكونها مأخوذة لافى نظير شيء .
(٤)

-
- (١) انظر : الكشاف عن حقائق التنزيل وعيون الاقاويل في وجوه التأويل للزمخشري ٥٠٩/١ .
- (٢) انظر : مغنى المحتاج ٣/٣ .
- (٣) انظر : التحفة الخيرية على الفوائد الشنشورية للباجورى ص ٤٦ .
- (٤) انظر : حاشية العلامة شهاب الدين أحمد شلبى على تبیین الحقائق ٢٣٠/٦ .
- وقد تمت الوصية على الدين لأن الوصية أغلب وأكثر من الدين ، فانه قد يموت كثير ولادين عليه ، ولا يموت الانسان غالبا الا ويكون قد أوصى بوصية ، ولأن قضاء الدين من التركة كان أمرا مشهورا .
- الميراث فى الشريعة الإسلامية لداردكه ص ٩٢ .

المبحث الثانىفى أقسام الديون

عرفنا مما تقدم الحكمة من سبب تقديم الدين على الوصية ، وما نريد معرفته هو أقسام هذه الديون وآراء الفقهاء فيها :

فالاقسام كما يلى :

القسم الاول :

(١)
الديون العينية :

والمراد بذلك الديون التى تتعلق بعين من أعيان التركة قبل وفاة المورث كما لو رهن الميث شيئاً من عقاراته فى دين عليه ، وكالعبد الجانى ، والمبيع المفلس ، وسكن

(١) ويشمل الدين ما كان من أبدال المنافع والأعيان نحو الأجرة المؤجلة فى عقود الإجازات ، والمهر إذا كان مؤجلاً وكذلك الخلع والصلح من دم العمد والكتابة المؤجلة ، أو القرض أو السلم فيشمل كل دين ثابت مؤجل سواء كان بدله عيناً أو ديناً .

انظر : أحكام القرآن للجصاص ٤٨٣/١ .
والخلع : هو فراق الزوج امرأته بعوض ، وذلك بأن تكره المرأة صحبة زوجها ولا يمكنها القيام بأداء حقوقه فتختلع نفسها منه وذلك بأن ترد عليه صداقها .
انظر : الكافى لابن قدامة ١٤١/٣ ، الروضة الندية ٥٩/٢ والسلم : هو أن يسلم المشتري المال فى مجلس العقد على أن يعطيه البائع ما يتراضيان عليه معلوماً الى أجل معلوم .

انظر : الروضة الندية ١٢٤/٢ .
والكتابة المؤجلة : هو مكاتبه المملوك على مال يؤديه لسيده فيصير العبد عند الوفاء حراً ويعتق منه بقدر ما سلم .

والصلح من دم العمد : وهو فيما إذا قتل شخص آخر متعمداً فحينئذ يخير أولياء المقتول من أن يقتص من القاتل أو أن يأخذوا الدية مغلظة فى مال الجانى .
انظر : الروضة الندية ٢٩٩، ١٥٦، ١٤٥/٢ .

(١) المعتدة . وليست هذه الصورة منحصرة فيها .

القسم الثانى :

الديون التى فى الذمة ، أو الديون المطلقة أو المرسلة .

وسميت أيضا بالديون المطلقة وهى التى ليست متعلقة بعين التركة ، بل يفيض المال عن تأديتها . وتنقسم الديون بصفة عامة الى قسمين :

(أ) ديون العباد :

سميت بذلك لأنها لها مطالب من قبل العباد وهى كالقرض والمهر وغيره .

(ب) ديون الله :

(٣) كالزكاة ، والنذور ، والكفارات ، (٥) والحج ، (٦) وصدقة

- (١) أو سكن المعتدة : عن الوفاة بالحمل . وهناك صور أخرى كثيرة والحاصر لها كل ما يتعلق بالعين تسمى ديون عينية وإذا لم يتعلق فهى ديون مطلقة . انظر : مغنى المحتاج ٤/٣ ، حاشية الدسوقي ٤٥٧/٤ ، حاشية رد المحتار ٧٥٩/٦ .
- (٢) كأن يقارض الميت شخص ليتجر له على مبلغ والربح بينهما مناصفة مثلا ، فبعد أن يظهر الربح وقبل قسمته مات رب المال .
- (٣) كأن يتعلق الزكاة بالانصاب ويكون الانصاب باقيا وحال عليه الحال ولم يخرج زكاته وعلم منه بذلك ، ولكنه مات قبل الأداء أن يتعلق الزكاة بعين التركة فهى من الديون العينية والا فلا .
- (٤) أن يقول لله على أن أضحي بهذا أو أتصدق بها أو نحو ذلك فيقدم اخراجها للجهة المعنية ، وهذا مبنى على أنه لا يزول ملكه عنها حتى تذبح ويفرق لحمها .
- (٥) والكفارات : كفارة الظهار ، والوطء فى نهار رمضان ، أو قتل ، أو يمين ، وتفريط القضاء فيه وغيرها من الكفارات ، كأن شهد فى صحته انها فى ذمته .
- (٦) وهو حج الفريضة ، أو حج نذر يكون من رأس المال .

(١)
الفطر .

وهناك أيضا ما يسمى بدين الصحة ودين المرض .

أما دين الصحة :

هو ما ثبت بالبينة كشهادة الشهود المقبولة شهادتهم شرعا ولو فى حالة المرض ، أو ثبت باقرار المتوفى ، أو بنكوله عن اليمين فى حالة الصحة .

(٢)
ودين المرض :

هو ما كان ثابتا باقرار المدين فى مرضه أو فيما هو حكم المرض كإقرار من خرج للمبارزة ، أو خرج للقتل قصاصا ليرجم ، أو الحامل اذا ضربها الطلق ، أو ركب البحر وقد هاج ، أو وقع الطاعون ببلده .

-
- (١) انظر : حاشية العدوى ٢٠٨/٢-٢٠٩ ، منهاج الطالبين ١٧٣/٣ ، حاشية قليوبى ١٧٣/٣ ، التحفة الخيرية ص ٤٦،٤٥ ، مغنى المحتاج ٤/٣ ، الشرح الكبير للدردير ٤٥٨/٤ ، وهذه الصور ان تعلق بالتركة كانت ديون عينية ، وان لم تعلق تكون فى الذمة .
- (٢) هناك مرض مخوف لا يصح تبرع المريض فيه ومرض غير مخوف يصح به تبرعاته .
- (٣) انظر : شرح منتهى الارادات ٥٢٩/٢ ، ٥٣٠ .
- انظر : رد المحتار ٧٦٠/٦ ، المحرر فى الفقه لمجد الدين أبى البركات ٣٧٧/١ ، شرح منتهى الارادات ٥٣٢/٢ .
- للتوسع انظر : التركات والوصايا فى الفقه الاسلامى للحصرى ص ٣٣،٣٢ ، الميراث فى الشريعة الاسلامية ص ٣٣،٣٢ ، الميراث فى الشريعة الاسلامية لياسين أحمد ابراهيم لداردكه ص ٩٥ .

المبحث الثالث

فى كيفية قضاء هذه الديون

بعد أن عرفنا أقسام الديون التى تتعلق بالتركة حيث قسمها الفقهاء الى قسمين رئيسين ، وهما دين الله ودين العباد . وعرفنا أن المقصود بدين الله هى التى لامطالب لها من العباد بل المطالب بها هو الله سبحانه وتعالى ، وهى كالزكاة والكفارات وغيرها ، ودين العباد هو أن يكون المطالب بها العباد كالرهن ، والمبيع المعيب وغيره . . . فان هذين القسمين لهما أثرهما فيما يتعلق بالتركة ، حيث اختلف جمهور الفقهاء فى أيهما يبدأ بالقضاء .

(١) ففريق يرى أن حقوق الله أولى بالقضاء حيث ان ذلك ثبت بذمته كحق آدمى .

(٢) وفريق يرى أن حقوق العباد هى وحدها المختصة بالقضاء وأما الزكاة وغيره فانه يلزم فى أدائها نية المكلف وفعله وقد فات بموته ، والله غنى عن عباده .

(٣) وفريق يرى ان حقوق الأدميين أولى بالقضاء حيث تتأكد المطالبة من جانبهم ثم حقوق الله .

(٤) وآخر ذهب الى التسوية بين الحقين .

ولكى يتضح لنا الأمر نستعرض آراء كل مذهب وأدلته وهو

كالآتى :

المذهب الاول :

واليه ذهب الشافعية فى الاصح من مذهبهم ، وهو مذهب
ابن حزم حيث ذهبوا الى أن "أول ما يخرج من تركة الميت ان
ترك شيئا قل أو كثر ديون الله تعالى ان كان عليه منها شيء
كالحج والكفارات ... ثم ان بقى شيء أخرج منه ديون الغرماء
(٢) وغيرهم ...".

المذهب الثانى :

وهو مذهب الحنفية حيث جاء فى تبیین الحقائق مانصه :
"والمراد بالدين دين له مطالب من جهة العباد لادين الزكاة
والكفارات ونحوها لأن هذه الديون تسقط بالموت فلا يلزم
الورثة أدائها الا اذا وصى بها". (٣)

المذهب الثالث :

وهو مذهب المالكية ، حيث ذهبوا الى تقديم ديون
العباد على دين الله ، أوصى بها أو لا . ان جاء فى حاشية
الدسوقي مانصه : "ثم تقضى من رأس ماله ديونه التى لأدمى
كانت بضمن أم لا ثم هدى تمتع ان مات بعد رمى العقبة أوصى

(١) وجاء فى التحفة الخيرية : "ويجب تقديم دين الله
تعالى على دين الأدميين اذا مات قبل أدائها وضاقت
التركة عنهما ... أما قبل الموت فان كان محجورا عليه
قدم دين الأدمى جزم والا قدم حق الله جزما ، ومحل هذا
التفصيل ان لم تتعلق الزكاة بالعين والا قدمت سواء
كان محجورا عليه أم لا ولو اجتمع ديون الله ...".

ص ٤٦ ، مغنى المحتاج ٣/٣ .

(٢) انظر : ٢٣٠/٦ .

(٣) البدائع ٥٣/٢ ، حاشية رد المحتار ٧٦٠/٦ .

بها أم لا ، ثم زكاة فطر فطر فيها ، وكفارات أشهد في صحتة
(١)
أنها بذمته " .

المذهب الرابع :

(٢)
وهو مذهب الشافعية في الرواية الثانية لهم ،
والحنابلة حيث قالوا بالتسوية بينهما - أي بين دين الله
والعباد - جاء في كشف القناع مانعه : "وديون الله تعالى
من الزكاة والكفارة والنذر غير المعين ، ودين وحج سواء ،
فاذا مات من عليه منها زكاة أو غيرها بعد وجوبها ، لم تسقط
لأنها حق واجب تصح به الوصية فلم تسقط بالموت كدين الأدمى
(٣)
وأخذت من تركته " .

الأدلة :

استدل أصحاب المذهب الأول وهم الشافعية في رواية
والظاهرية على ماذهبوا اليه من القول بتقديم دين الله على
دين الغرماء بالآتي :

(١) بما رواه ابن عباس رضي الله عنهما قال : "جاء رجل
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان
أمي ماتت وعليها صوم شهر أفأقضيه عنها ؟ قال : نعم ،
(٤)
فدين الله أحق أن يقضى " .

(١) انظر : الشرح الكبير للدردير ٤٥٨/٤ .

(٢) انظر : حاشية عميرة ١٣٥/٣ .

(٣) ١٨٢/٢ .

(٤) صحيح البخاري ١٩٢/٤ كتاب الصوم ، باب من مات وعليه
صوم ، واللفظ له ، صحيح مسلم ٢٤/٨ كتاب الصيام ، باب
قضاء الصوم عن الميت .

وجه الدلالة من الحديث :

أن الحديث يدل على أن كل من كان عليه ما يسمى ديناً ،
فدين الزكاة يؤخذ من ماله بعد الموت ، وكذلك الحج فإن
رسول الله صلى الله عليه وسلم سماه ديناً وجعله أحق
الديون . (١)

(٢) وفي رواية للبخارى عن ابن عباس رضى الله عنهما : " أن
امراًة من جهينة جاءت الى النبی صلى الله عليه وسلم
فقال ان أمی نذرت أن تحج فلم تحج حتى ماتت أفأحج
عنها ؟ قال نعم حجي عنها ، أرايت لو كان على أمك دين
أكنت قاضيته ؟ اقضوا الله فإله أحق بالوفاء . (٢)

وجه الدلالة من الحديث :

قوله صلى الله عليه وسلم : " أكنت قاضيته " فيه دليل
على أن من مات وعليه حج وجب على وليه أن يجهر من يحج عنه
من رأس ماله ، كما أن عليه قضاء ديونه ، وقوله صلى الله

(١) انظر : أحكام القرآن للکيا هراسى الطبرى ٣٧١/٢ .

(٢) متفق على صحته .
والحديث له طرق وألفاظ مختلفة ، وفي رواية جاء رجل
فقال : ان أختی نذرت أن تحج ، وفي رواية للنسائي ان
أبى مات ولم يحج . تلخيص الحبير ١٥٧/٢ .
رواه البخارى ٦٤/٤ كتاب جزاء الصيد ، باب الحج
والنذر عن الميت ، والرجل يحج عن المرأة ، واللفظ له
رواه الترمذی ١١٧/٤ كتاب النذور والايمان ، باب ما جاء
في قضاء النذر عن الميت ، وقال الترمذی : حديث حسن .
سنن ابن ماجه ٩٧١/٢ كتاب المناسك ، باب الحج عن الحي
وقد رواه بلفظ (ان فريضة الحج أدركت أبى شيخا
كبيراً...) الى آخر الحديث .
مسند الامام أحمد ٢٤٠/١ ، سنن البيهقي ٢٧٧/٦ كتاب
الوصايا ، باب الحج عن الميت وقضاء ديونه .

عليه وسلم : "أحق بالوفاء" دليل على أنه مقدم على دين
(١)
الآدمي .

أدلة المذهب الثاني :

حيث ذهبوا الى تخصيص ديون العباد بالوفاء أما دين
الله فإنه يسقط بالموت وهو مذهب الحنفية .
واستدلوا بالمعقول :

وهو : "ان الركن فى العبادات نية المكلف وفعله ، وقد
فات بموته فلا يتصور بقاء الواجب ، يحققه أن الدنيا دار
تكليف والآخرة دار الجزاء والعبادة اختيارية وليست جبرية
فلا يتصور بقاء الواجب ، لأن الآخرة ليست بدار ابتلاء من غير
اختياره فلم يبق الا جزاء الفعل أو تركه ضرورة بخلاف دين
العباد لأن فعله ليس بمقصود فيه ولا بنية ، ألا ترى أن صاحب
الدين لو ظفر بجنس حقه أخذه ويتجزأ بذلك ولا كذلك حق الله
لأن المقصود فيها فعله ونيته ابتلاء والله غنى عن ماله وعن
(٢)
العالمين جميعا " .

أدلة المذهب الثالث :

القائل بتقديم ديون العباد على ديون الله وهو الأولى
(٣)
بالقضاء ، وهو مذهب المالكية .

حيث استدلوا بالسنة :

(٤)

مارواه سلمة بن الأكوع رضى الله عنه قال : "كنا جلوسا

(١) انظر : فتح البارى ٦٦/٤ ، نيل الأوطار ١١/٥ .

(٢) انظر : تبیین الحقائق ٢٣٠/٦ .

(٣) انظر : حاشية الدسوقي مع الشرح الكبير ٤٠٨/٤ .

(٤) سلمة الأكوع :

سلمة بن عمرو بن الأكوع بن سنان بن عبد الله بن بشير
ابن خزيمه بن مالك بن أسلم الأسلمى . روى عن النبى

صلى الله عليه وسلم وعن أبى بكر وعمر وعثمان وطلحة =

عند النبي صلى الله عليه وسلم اذا أتى بجنائز فقالوا
 صل عليها ، فقال : هل عليه دين ؟ قالوا : لا ، قال :
 فهل ترك شيئا ؟ قالوا : لا فصلى عليه ، ثم أتى بجنائز
 أخرى فقالوا يارسول الله صل عليها ، قال : هل عليه
 دين ؟ قيل : نعم . قال : فهل ترك شيئا ؟ قالوا ثلاثة
 دنائير فصلى عليها . ثم أتى بالثلاثة فقالوا : صل
 عليها . قال : هل ترك شيئا ؟ قالوا : لا ، قال : فهل
 عليه دين ؟ قالوا ثلاثة دنائير ، قال : صلوا على
 صاحبكم . قال أبو قتادة : صل عليه يارسول الله وعلى
 دينه فصلى عليه " (١) .

وجه الدلالة من الحديث :

كونه صلى الله عليه وسلم شدد في من عليه دين ولم
 يصل عليه حتى ضمن الدين أحد الصحابة دون أن يسأل هل عليه

= روى عنه ابنه الياس ومولاه يزيد وكعب بن مالك والحسن
 ابن محمد بن الحنفية وغيرهم من أهل المدينة ، كان
 شجاعا خيرا فاضلا ، خرج الى الربيعة بعد موت عثمان
 ورجع الى المدينة قبل موته بأيام ، وكان ذلك سنة
 أربع وسبعين وهو ابن ثمانين سنة .

انظر : التهذيب ١٣٣/٤ ، أسد الغابة ٢٧١/٢-٢٧٢ ت ٢١٥٤
 رواه البخاري وأحمد والدارقطني والحاكم ، ورواه
 النسائي وابن حبان من حديث جابر وفيه أن الدين كان
 دينارين ، وزاد أحمد والدارقطني والحاكم "الآن بردت
 عليه جلدة" وفي رواية "قبره" ، ورواه النسائي
 والترمذي وصححه من حديث أبي قتادة بدون تعيين الدين
 وابن ماجه وأحمد وابن حبان بتعيينه .

انظر : تلخيص الحبير ٤٨/٣ .
 صحيح البخاري ٤٦٦/٤ ، ٤٦٧ كتاب الحوالة ، باب من أحال
 دين الميت على رجل جار ، واللفظ له ، سنن النسائي
 ٦٥/٤ كتاب الجنائز ، باب الصلاة على من عليه دين .
 وقال الترمذي : حديث أبي قتادة حسن صحيح . سنن
 الترمذي ٣٨١/٣ كتاب الجنائز ، باب ماجاء في الصلاة
 على المديون ، السنن الكبرى للبيهقي ٧٥/٦ كتاب
 الضمان ، باب الضمان عن الميت .

دين لله أم لا ، فيه دليل على تقديم ديون العباد على دين الله .

أدلة المذهب الرابع :

وهم القائلون بالتسوية بينهما - أى بين دين الله ودين العباد - واستدلوا بالآتى :

أولا : بالكتاب :

قال تعالى فى آية المواريث : {من بعد وصية يوصى بها (١)
أو دين} .

وجه الدلالة :

فيدل ظاهره على أن كل ماكان عليه مايسمى ديناً ،
فالآية على عمومها تشمل النوعين من غير تفريق بينهما .

ثانيا : بالسنة :

عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : "نفس المؤمن معلقة بدينه حتى يقضى عنه" . (٢)
(٣)

وجه الدلالة :

قوله صلى الله عليه وسلم (بدينه) اللفظ عام يشمل
التسوية فى الاداء بين دين الله ودين العباد حيث لا فرق

-
- (١) سورة النساء : ١١
(٢) انظر : أحكام القرآن للكلية هراسى الطبرى ٣٧١/٢ .
(٣) معلقة : ملازمة له وناشبة فيه .
انظر : لسان العرب لابن منظور .
(٤) رواه الترمذى وحسنه ، انظر : بلوغ المرام ص ١١٥ .
سنن الترمذى ٣/٣٩٨ ، ٣٩٠ كتاب الجنائز ، باب ما جاء عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "نفس المؤمن
معلقة بدينه حتى يقضى عنه" ، سنن ابن ماجه ٨٠٦/٢
كتاب المدقات ، باب التشديد فى الدين ، مسند الامام
أحمد ٤٤٠/٢ .

بينهما .

المناقشة :

ناقش الحنفية وهم القائلون بأن دين آدمي هو المختص بالقضاء فقط الجمهور فيما ذهبوا اليه بالآتي :

(١) ان الزكاة والكفارات والصوم والصلاة عبادة ، والعبادة لاقتضى الا باختيار من عليه اما بمباشرة بنفسه أو بأمره أو انابته غيره فيقوم النائب مقامه . واذا أوصى فقد أناب ، واذا لم يوص فلو جعل الوارث نائبا عنه لكان انابته جبرية والجبر ينافى العبادة ، ان العبادة فعل يأتيه العبد باختياره .

(٢) ان الزكاة وجبت بطريق الصلة ولايقابلها عوض مالى ، والصلاة تسقط بالموت قبل التسليم .^(١)

كما أن الركن فى العبادات نية المكلف وفعله ، وقد فات بموته فلايتصور بقاء الواجب .^(٢)

أجيب على ماذهب اليه الحنفية بالآتي :

ان حق الله كالزكاة والحج وغير ذلك من حقوق الله تصح الوصية به فلم تسقط بالموت كدين آدمي ، لأنها حق مالى واجب فلم يسقط بموت من هو عليه كالدين ، ويفارق الصوم والصلاة ، فانهما عبادتان بدنيتان لاتصح الوصية بهما ولاالنيابة منهما .

(١) انظر : بدائع الصنائع ٢٣/٢ .

(٢) انظر : حاشية رد المحتار ٧٦٠/٦ .

أجيب على ماذهب اليه الشافعية وابن حزم من تقديم دين
الله على دين العباد بالآتى :

ان القول بالتصرف فى مال الغرماء بتأدية الزكاة
والكفارات لايجوز حيث ان المال مال الغرماء وهم أولى به من
غيرهم . ويؤيد ذلك أن الرسول صلى الله عليه وسلم صلى على
الميت بعد أن ضمن أحد الصحابة دينه .

الرأى الراجح :

هو ماذهب اليه جمهور المالكية من ان دين العباد مقدم
على دين الله لقوة مااستدلوا به . ويؤيد ذلك فعل الرسول
صلوات الله وسلامه عليه من امتناعه من الصلاة على من عليه
دين حتى ضمنه أحد الصحابة .

كما أن الميت مفتقر الى المغفرة والرحمة من ربه عز
وجل ومن ترحم اخوانه عليه فان فى سداد ديون الميت من
اعطاء كل ذى حق حقه ، يضمن ترحم اخوانه عليه حيث ضمن لهم
حقهم ، فان فاض من التركة شئ أدى دين الله الواجب فى
ذمته وان لم يترك للورثة شئ ، فجمعنا بذلك له رضى الله
وترحم اخوانه عليه ، اذ هو مقصود الميت . مصداقا لما جاء
فى كتابه الكريم يصف عباده المؤمنين قال تعالى : {والذين
جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين
(١)
سبقونا بالايمان} .

المبحث الرابع

فى كيفية قضاء دين
الصحة ودين المرض

علمنا مما سبق أن هناك دين صحة وهو مايقره المريض على نفسه من دين عليه فى حال صحته أو ماثبت ببينة ولو فى حال المرض .

وان دين المرض : هو ماأقره المريض فى مرضه أو فى حكم المرض .

اختلف الفقهاء فى ايهما يقدم وذلك على رأيين وهما كالتى :

الرأى الأول :

وهو ماذهب اليه الحنفية من "أن ديون الصحة مقدمة على ديون المرض ، لأن الديون فى حالة الصحة تتعلق بالذمة ، وهو قادر على الكسب والربح وباستطاعته الوفاء بها ، أما فى حالة المرض فان الديون انما تتعلق بالتركة فقط ، والمساواة مع ديون الصحة اضرار بالورثة والغرماء ، حيث لا دليل الا اقرار المريض" ، وتنفذ من رأس ماله .^(١)

(١) انظر : المبسوط للسرخسى ٢٨٠٢٦/١٨ ، شرح السراجية حاشية الفناى ص ٢٧ ، تبیین الحقائق ٢٣/٥-٢٥ ، الدر المختار للحصكفى ٧٦٠/٦ ، جامع الفصولين لابن قاضى سماوه ٢٥٠/٢ .

الرأى الثانى :

وهو ماذهب اليه جمهور الفقهاء ، وهو القول بالتسوية بين ديون الصحة وديون المرض لمن لايتهم عليه كأن يكون المدين وارثا أو غيره .

لأنها حقوق واجبة عليه سواء أكان لله أم لأدمى . فيجب عليه قضاؤهما ، حيث أن ديون الصحة والواجبات يكون قضاؤها من رأس المال ، وأما التبرعات وديون المرض فمن ثلثه .^(١)
وخالف الظاهرية الجمهور ، حيث ذهبوا الى أن كلا من التبرعات والواجبات تخرج من رأس المال ، اذ لافرق بينهما .^(٢)

الرأى الرابع :

من كل ماتقدم يتبين لنا رجحان مذهب جمهور الفقهاء القائلين بالتسوية بين الدينين ، حيث احتيط فى دين المرض والتبرعات أن لا يكون المريض متهما ، فإضافة الى القول بتنفيذ دين المرض والتبرعات من الثلث .

(١) انظر : الفواكه الدوانى ٣٣٠/٢ ، حاشية الدسوقي ٤٥٨/٤ المذهب ٣٤٥/٢ ، مغنى المحتاج ٣/٣-٥٠ ، حاشية قليوبى ٣/٣ ، الكافى لابن قدامة ٢/ ، المحرر فى الفقه لأبى البركات ٣٧٨،٣٧٧/١ ، المحلى ٣٤٨/٩ .
(٢) المحلى ٣٤٨/٩ .

للاطلاع انظر : التركات والوصايا لأحمد الحصرى ص ٣٣ ، الميراث فى الشريعة الاسلامية لداردكه ص ٩٦ ، الميراث والوصية والوقف فى الفقه الاسلامى لعبد الفتاح أبى العينين ص ٧٦،٧٥ ، الميراث والوصية لمحمد زكريا البرديسى .

حيث ان فى القول بما ذهب اليه الجمهور فيه رعاية لحق كل من المتوفى بتنفيذ ديونه وتبرئة ذمته بعد وفاته ، وايصال الحق لمستحقيه فلا ضرر بذلك على الورثة اذا لم يكن متهما وكان من الثلث . أما ما ذهب اليه الحنفية من القول بتقديم دين الصحة على دين المرض فيه اجحاف لحق الدائنين ، ففي حالة المرض يكون العبد صادقا مع ربه فهو فى حالة انابة وخوف من الله ، فيصدق المرء مع ربه ويخلى ذمته . أما ان قام دليل على اتهامه بالمحاباة أو الضرر فحينئذ يقدم دين الصحة .
والله تعالى أعلم .

المبحث الخامس

فى تنفيذ وصاياه

ويتضمن عدة مطالب :

المطلب الأول

فى تعريف الوصية فى اللغة والاصطلاح
وفى حكمها والحكمة من مشروعيتها

أولا : تعريف الوصية فى اللغة .

(أ) الوصية فى اللغة :

اختلف أهل اللغة فى أصل كلمة (وصى) وهو هل لفظ الوصية مأخوذ من الثلاثى ، وصى يوصى ؟ أو من الرباعى كوصى ، يوصى ، أو أوصى .

فان كان من الثلاثى كان بمعنى الوصل كما جاء فى القاموس المحيط : "بمعنى اتصل ووصل الأرض وصيا ووصاءة ووصاء اتصل نباتها ، ووصيت الشئ بالشئ أصيه وصلته به

(١) ووصى النبي اتحل وكثر "... .

وأوصاه توصية : عهد اليه : أى ان كان رباعيا كان
بمعنى العهد ، والاسم الوصاة والوصاية والوصية .^(٢)

من الملاحظ انه أتى بمعنى الوصل وبمعنى العهد .

(ب) الوصية فى القرآن الكريم :

قال تعالى : {ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون} ، وقال
تعالى : {يوصيكم الله فى أولادكم} أى يعهد اليكم .^(٣)^(٤)^(٥)

(ج) أما الوصية فى السنة الشريفة :

حيث جاء فى صحيح مسلم مارواه أبو هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال : "فمن كان يؤمن بالله واليوم الآخر
فاذا شهد فليتكلم بخير أو ليسكت ... واستوصوا بالنساء
خيرا" .^(٦)

(٧) أى طلب منهم الرفق بالنساء واحتمالهن .

والوصية فى اللغة لم تفرق بين الوصية والايضاء ، كما
لم تفرق بين الفعل المتعدى بنفسه أو باللام أو بالى فى أن
كلا منهما يستعمل فى الوصية والايضاء ، وان المتعدى بالى
يستعمل بمعنى تمليك المال ، وان كلا من الوصية والايضاء
يأتى لهما .^(٨)

(١) القاموس المحيط للفيروز أبادى ، مادة (وصى) ، مختار

الصاح ، مادة (وصى) .

(٢) لسان العرب لابن منظور ، مادة (وصى) .

(٣) سورة الأنعام : ١٥١

(٤) سورة النساء : ١١

(٥) انظر : التفسير الكبير المسمى بالبحر المحيط لأبى
حيان ١٨٠/٣ .

(٦) صحيح مسلم بشرح النووي ٥٨٠٥٧/١٠ كتاب الرضاع ، باب
الوصية بالنساء .

(٧) شرح النووي ٨٥/١٠ .

(٨) انظر : حاشية رد المحتار ٦٤٧/٦ ، الدرر شرح الدرر
٧٤٠/٢ .

اذ جاء فى مختار الصحاح : "أوصى له بشيء وأوصى اليه
(١)
جعله وصيه " .

وأن التفرقة بين المتعدى باللام والمتعدى بالى
اصطلاحية شرعية .

حيث جاء فى حاشية الدسوقي : "يقال أوصيت له أى بمال
(٢)
وأوصيت اليه أى جعلته وصيا فهما مختلفان" .

ثانيا : الوصية فى الاصطلاح الفقهى .

لم تتفق تعريف الوصية فى الاصطلاح عند الفقهاء حتى أنه
اختلف فى ذلك أصحاب المذهب الواحد كتعريفها عند الحنفية ،
وسوف نورد بعضا من هذه التعريفات كالاتى :

(أ) تعريف الحنفية :

عرف الحنفية الوصية فى الاصطلاح بتعريفات مختلفة منها
ما عرفها الكاسانى بأنها :

(١) "اسم لما أوجبه الموصى فى ماله بعد موته " .
(٣)

شرح التعريف وبيان محترزاته :

(لما أوجبه) احترز به البيع والاجارة والهبة لأن شيئا
من ذلك لا يحتمل الايجاب بعد الموت ، ألا ترى أنه لو أوجبها
(٤)
بعد الموت بطل .

وهو غير جامع لأفراد التعريف ، حيث لايشمل الوصية
بأداء الواجبات عليه ، لأنه ما أوجبها على نفسه ، بل هى

(١) مختار الصحاح ، مادة (وصى) .
(٢) انظر : حاشية الدسوقي ٤٢٢/٤ .
(٣) انظر : البدائع ٣٣٣/٧ .
(٤) انظر : المرجع السابق .

(١) واجبة بإيجاب الشارع ، وما أوجبه هو أداؤها بعد وفاته .

(٢) وعرفها صاحب الدر المختار بأنه :

(٢) "تمليك مضاف الى ما بعد الموت عينا كان أم منفعة " .

(٣) (يعنى بطريق التبرع) هذا القيد أضافه الزيلعي .

واعترض أيضا على هذا التعريف : بأنه غير جامع لأفراد التعريف وأنواعها ، وهو ما كان منها إسقاط محضا كالوصية بأبراء الكفيل من الكفالة ، وكالوصية بتأجيل الدين الحال أو بأن تباع عين معينة من تركته لفلان بثمن معلوم .

(ب) تعريف المالكية :

عرف بعض فقهاء المالكية الوصية بأنها : "عقد يوجب حقا فى ثلث مال عاقده يلزم بموته ، أو يوجب نيابة عنه بعد موته " .

محترزات التعريف :

(عقد يوجب حقا) جنس فى التعريف يشمل سائر التصرفات المسببة للملكية كعقد البيع والهبة .

(١) قوله : (يوجب حقا فى ثلث) : أخرج به ما يوجب حقا فى رأس ماله مما عقده على نفسه من دين ونحوه ولو باقرار فى صحته أو مرضه لمن لايتهم عليه أو هبته ونحوها فى صحته لافى مرضه فانها فى ثلثه .

(٢) وقوله : (يلزم بموته) : أخرج به المرأة اذا وهبت أو التزمت ثلث ماله ولها زوج أو من التزم ثلث ماله

(١) انظر : شرح قانون الوصية لمحمد أبى زهرة ص ٩ .

(٢) انظر : الدر المختار ٦٤٨/٦ .

(٣) انظر : تبیین الحقائق للزيلعي ١٨٢/٦ .

(٤) انظر : أحكام الوصية والأوقاف لبدران ص ١٠ .

(٥) انظر : حاشية الدسوقي ٤٢٢/٤ ، الفواكه الدوانى ١٨٧/٢

لشخص فانه يلزم بعقده لابطوته وكذا يخرج به التدبير
لانه يلزم بعقده ، ومايوجب حقا فى رأس ماله مما عقده
فى صحته . لايسمى وصية .

(٣) وقوله : (أو نيابة عن عاقده بعد موته) : يدخل الايحاء
بالنظر الذى تضمنه الكلام على الاوصياء .^(١)

اعترض على التعريف : بأنه غير جامع حيث لم يشمل
الوصية بالدين لوجوبه من رأس المال .

أجيب على ذلك : بأن قضاء الدين لاتوجبه الوصية بل
البيضة والاقرار فالعقد المتعلق به اقرار لازم بمجرد الوصية
متوقفة لزومها على موته .^(٢)

(٤) (يلزم بموته) : قيد فى التعريف أخرج به الهبة وغيرها
من التصرفات المنجزة فى الحياة كالتدبير لانه يلزم
بعقده .^(٣)

اعترض على التعريف أيضا : بأنه وان كان حدد الوصية
تحديدا سلم فيه عن بعض ماتقدم من ايرادات ، الا أنه وقع فى
أخرى تجعلنا نحجم عن الأخذ به وذلك بأنه يفتق بالوصية
بعقود العبد ، أو وقف المسجد ، فان كلا من العتق والوقف كما
هو معلوم ليس فيه أدنى تملك ، وانما هو فك ملك ، وكذلك
التدبير ، وكذا الوصية بابراء المديون من الدين .^(٤)

(ج) تعريف الشافعية :

"تبرع بحق مضاف ولو تقديرا لما بعد الموت ليس بتدبير

(١)، (٣) انظر : البهجة فى شرح التحفة للتسولى على التحفة
المسماة بتحفة الحكام ٣٠٠/٢ .

(٢) انظر : البهجة ٣٠٠/٢ .

(٤) انظر : الوصية وأحكامها فى الفقه الاسلامى ، دراسة
فقهية لمحمد جعفر شمس الدين ص ٣٠-٣١ .

(١)

ولاتعليق عتق " .

شرح التعريف وبيان محتوياته :

(تبرع بحق) : جنس في التعريف اذ يشمل تبرعات المريض
مرض الموت سواء كانت تبرعات محضة أو محاباة في عقد من
عقود المعاوضات .^(٢)

اعترض على التعريف : بأنه غير جامع اذ لايشمل جميع
مسائل الوصية وأنواعها كما اذا كان الموصى به اسقاطا محضا
كالوصية بابراء الكفيل عن الكفالة وكالوصية بتأجيل الدين
في الحال أو بقسمة تركته بعد موته على ورثته ، أو كالوصية
بحقوق الله تعالى ، أو حقوق العباد ... واعترض عليه كما
اعترض على بقية التعريفات .^(٣)

(د) تعريفات الحنابلة :

اختلف فقهاء الحنابلة في تعريف الوصية في الاصطلاح وهي

كالآتي :

(٤)

(١) "الأمر بالتصرف بعد الموت" .

شرح التعريف :

ويقصد به التوصية الى من يغسله ويصلى عليه اماما ،
أو يتكلم على صغار أولاده ، أو يزوج بناته ونحوه .

(٢) بينما عرف صاحب الروض الندى الوصية بالمال بأنها :

(٥)

"التبرع بالمال بعده" .

(١) انظر : مغنى المحتاج ٣٠٠/٢ ، حاشية قليوبى وعميرة

١٥٦/٣ .

(٢) انظر : أحكام الوصية لبدران أبو العينين ص ٨ .

(٣) انظر : الوصية وأحكامها لمحمد جعفر شمس الدين ص ٢٨ .

(٤) انظر : كشاف القناع ٣٣٥/٢ .

(٥) انظر : الروض الندى شرح كافى المبتدى للبعلى ص ٣٠٨ .

قال صاحب الانصاف : "هذا هو الحد الصحيح جزم به في
(١)
الوجيز وغيره" .

اعتراضات على التعريف :

بأنه غير جامع كما ورد على التعريفات السابقة من أنه
لايشمل الابراء والحقوق الواجبة اذ لا تعتبر تبرعا .

(٣) بينما عرفها أبو الخطاب بأنها : "التبرع بما يقف
(٢)
نفوذه على خروجه من الثلث" .

التعريف المختار للوصية :

يتضح لنا مما سبق عرضه من تعريفات الفقهاء للوصية ،
أنه لا يخلو تعريف لا ترد عليه من المؤاخذات ، وأن هذه
التعريفات جميعها متقاربة في المعنى والمقصد ، وأن كان
تعريف الحنفية (تمليك مضاف ...) أدق وأضبط في الجملة ،
وأن الوصية عند الحنابلة ، وبعض المالكية ، قد أريد
بتعريفها عندهم ما يشمل الوصية بالمال ، واقامة وصى عن
(٣)
الشخص .

التعريف المختار :

دفع ذلك كله الفقهاء المتأخرون في وقتنا الحاضر الى
وضع تعريف للوصية وهي : "تصرف في التركة مضاف الى ما بعد
(٤)
الموت" .

-
- (١) الانصاف في معرفة الراجح من الخلاف للمرداوى الحنبلى
١٨٣/٧ .
(٢) المرجع السابق .
(٣) انظر : مجلة المجمع الفقهي ص ٧٢ ، مبحث في الوصية
لفضيلة الشيخ على عبد الرحمن الربيعية .
(٤) هذا التعريف قانون الوصية رقم ٧١ لسنة ١٩٤٦ . انظر :
أحكام الوصايا والأوقاف لبدران أبو العينين ص ١٠ .

شرح التعريف :

(تصرف) جنس فى التعريف اذ يشمل كل الوصايا التى اشتمل عليها فهو يشمل التمليكات والاسقاطات الذى فى معنى التمليك كالوصية بالابراء من الدين ، والاسقاط المحض كالوصية بابراء الكفيل من الكفالة كما يشمل تقسيم التركة بين الورثة والحقوق التى ليست مالا ولا منفعة ولا اسقاطا ولكنها متعلقة بالمال كالوصية بتأجيل الدين الحال ، والوصية بأن يباع ماله من فلان ، لأن هذا وغيره يعد تصرفا فى التركة ، وهو يتناسب مع عموم كلمة تصرف .^(١)

وكلمة (التركة) فى التعريف :

يراد بها كل ما يخلفه الميت من أموال أعيانا كانت أو منافع ... بجميع أنواعها سواء تعلق بها حق للغير كحق المرتهن ، أو حق الزوجة فى عين جعلت لها مهر ، أو لم يتعلق بها حق لأحد ، كما تشمل المنافع ، لأنها أموال على رأى الرأى الراجح والحقوق المتعلقة بالمال ، مثل حق التعلی ، وحقوق الارتفاق ، وحق خيار العيب .^(٢)

كما أن لفظ (التركة) يخرج مالا يعتبر تركه من الحقوق التى لا تنتقل بالموت من المورث الى الوارث ، سواء كانت حقوقا متعلقة بالمال كحق التصرف فى مال الغير بطريق الوكالة ، أو غير متعلقة به كحق الولاية على النفس ، وحق الحضانة ، فان شيئا من ذلك لا يدخل فى التركة ، ولا فى تعريف الوصية .

(١) انظر : أحكام الوصايا والأوقاف ص ١٠ .
(٢) انظر : مجلة المجمع الفقهي ص ٧٢ ، أحكام الوصايا والأوقاف ص ١٠ .

ولا يعيب هذا التعريف أنه لا يتناول الوصية باقامة وصى على أولاده الصغار ، لأنها ليست تصرفاً فى التركة ، بل أحداث ولاية عليها ، ولأن ذلك النوع من الوصية ضرب آخر من الولاية له حكمه وآثاره ويبحث فى أحكام الولاية على النفس .

وكذا لا يعيب الوصية باجراء عقد من العقود ، أو أن تباع عين لفلان بثمن هو كذا ، والوصية ببناء مسجد ، فإن هذا النوع من الوصايا ليس تصرفاً فى التركة ، بل هو أمر باجراء تصرف فى التركة .

وقد يعترض على ذلك : بأن هذا النوع من الوصايا وهو الوصية باجراء عقد أو بناء مسجد يتطلب اقامة وصى رضى الورثة أم أبوا ذلك وفاء لحقه .

ويجاب عليه : بأن ايجاب هذا الحق فى التركة بعد أن لم يكن يعتبر تصرفاً فى التركة ، ولا يراد بالتصرف الالتزام الذى ينشأ عنه حق فى التركة .

وكلمة (مضاف الى ما بعد الموت) : أريد بها اخراج جميع التصرفات حال الحياة . فانها لاتسمى وصية ، فعدم شمول الوصية لها من كمال ذلك التعريف ، لامن أسباب نقصه .^(١)

ثالثاً : العلاقة بين المعنى اللغوى والاصطلاحى .

ان العلاقة بين المعنى اللغوى والمعنى الاصطلاحى علاقة عموم وخصوص ، حيث ان معنى الوصية فى اللغة : (الوصل) و(العهد) فهو عام فى كل شئ . والوصية فى المعنى الاصطلاحى (تصرف فى التركة مضاف الى ما بعد الموت) .

(١) انظر : مجلة المجمع الفقهى ص ٧٣ .

فهو عهد بوصل التصرّفات المراد فعلها فى التركة ما قبل الموت بما بعده .

وعلى هذا فان المعنى الاصطلاحى للوصية اخص من المعنى اللغوى ، حيث هو خاص بالتصرف فى التركة .

المطلب الثانى : حكم الوصية وأدلة مشروعيتها

بعد أن عرفنا معنى الوصية لغة واصطلاحا . نريد معرفة حكم الوصية والجواب على ذلك .

اختلف الفقهاء فى حكم الوصية الى مذهبين وهما :

المذهب الأول :

ذهب جمهور الفقهاء الى القول باستحباب الوصية وانها غير واجبة الا لمن عليه دين ، أو عنده وديعة ، أو عليه واجب فيوصى بالخروج منه فان الله فرض أداء الأمانات ، والوصية تكون مفروضة عليه .^(١)

المذهب الثانى :

واليه ذهب الظاهرية الى أن الوصية فرض حيث جاء فى المحلى مانصه : "وفرض على كل مسلم أن يوصى لقربته الذين لا يرثون ، أمارق وأما لكفر وأما لأن هناك من يحجبهم عن"^(٢)

(١) انظر : البدائع ٣٣١/٧ ، درر شرح الفروع ٧٤١/٢ ، بلغة السالك ٤٩٥/٢ ، منح الجليل ٦٤٣/٤ ، حاشية الدسوقي ٤٢٢/٤ ، حاشية قليوبى ١٥٦/٣ ، مغنى المحتاج ٣٩/٣ ، كفاية الأخيار ٣١/١ ، حاشية الشروانى ٣/٧ ، الكافى لابن قدامة ٤٧٤/٢ ، شرح منتهى الإرادات ٥٣٨/٢ ، المغنى لابن قدامة ٤١٤/٦ .

(٢) نسخت من الأقربين كل وارث وبقيت الوصية للأقربين الذين لا يرثون . انظر : سنن البيهقى ٢٦٥، ٢٦٤/٦ .

(١) الميراث أو لأنهم لا يرثون فيوصى لهم بما طابت به نفسه " .

الأدلة :

واستدل جمهور الفقهاء على مشروعية الوصية بالآتي :
أن الوصية كانت في بادئ الأمر واجبة ثم نسخ حكمها
إلى الندب ، واختلف الفقهاء في النسخ ، والدليل على
وجوبها هو كالاتي :

قال تعالى : {كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك
(٢)
خيراً الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقاً على
(٣)
المتقين} .

وجه الدلالة :

قوله تعالى : {كتب} معناه فرض وأثبت ، فتدل الآية إلى
(٥)
أن الوصية فرض ، ويؤكد فريضة قوله تعالى : {حقاً على
(٦)
المتقين} .

قال أبو بكر الجصاص : "ولاشيء في ألفاظ الوجوب أكد من
قول القائل هذا حق عليه ، تدل الآية أن الوصية كانت
(٧)
واجبة " .

غير أن الفقهاء اختلفوا في النسخ حيث ذهب بعضهم أنه

-
- (١) المحلى لابن حزم ٣١٤/٩ .
 - (٢) خيراً : الخير هو المال . انظر : الجامع لأحكام القرآن
للقرطبي ٧١٠٧٠/٢ .
 - (٣) سورة البقرة : ١٨٠ .
 - (٤) انظر : تفسير فتح القدير الجامع بين فني الرواية
والدراية من علم التفسير للشوكاني ١٧٤/١ .
 - (٥) انظر : تفسير الطبري لابن جرير الطبري ٦٨/٢ .
 - (٦) انظر : أحكام القرآن للطبري ٥٧/١ .
 - (٧) انظر : أحكام القرآن للجصاص ١٦٤/١ .

منسوخ بالقرآن وقال بعضهم بالسنة ، واختلفت الرواية عن ابن عباس فى المنسوخ منها كالاتى :

أولا : استدل على نسخ آية الوصية بالقرآن الاتى :

(أ) بما رواه عطاء بن أبى رباح عن ابن عباس فى قوله عز وجل : {يوصيكم الله فى أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين} قال كان الميراث للولد وكانت الوصية للوالدين والأقربين فنسخ الله من ذلك ما أحب فجعل للولد الذكر مثل حظ الأنثيين وجعل للوالدين السدس وجعل للزوج النصف أو الربع وجعل للمرأة الربع أو الثمن .^(١)

جاء فى تفسير الطبرى : "هى آية قد كان الحكم بها واجبا وعمل به برهة ثم نسخ الله منها بآية المواريث ...".^(٢)

(ب) وبما رواه عكرمة عن ابن عباس فى قوله تعالى : { ... كتب عليكم ... ان ترك خيرا الوصية للوالدين والأقربين } فكانت الوصية كذلك ، حتى نسختها آية الميراث .^(٣)

(٤)

وهو قول جمهور الفقهاء والمفسرين .

(٥)

وذهب بعض ممن يرى نسخ القرآن بالسنة أن الآية منسوخة

(١) صحيح البخارى ٣٧٢/٥ كتاب الوصايا ، باب لاوصية لوارث ، قال ابن حجر فى الفتح ٣٧٢/٥ حديث مرفوع كأنه لم يثبت على شرط البخارى ، وقال البيهقى : روى الحديث من أوجه أخرى كلها غير قوية والاعتماد على حديث عطاء . ٢٦٥/٦ . مترجم له . سنن البيهقى ٢٦٣/٦ كتاب الوصايا باب نسخ الوصية للوالدين والأقربين .

انظر : تفسير الطبرى ٦٩/٢ .

(٢) رواه أبوداود ١١٤/٣ كتاب الوصايا ، باب نسخ الوصية للوالدين والأقربين .

(٤) انظر : المغنى لابن قدامة ٤١٥/٦ ، تكملة المجموع شرح المذهب ٣٣٩/١٥ ، أحكام القرآن للجصاص ١٦٧، ١٦٦/١ ، الجامع لأحكام القرآن للقرطبى ٢٧١، ٢٧٠/٢ .

(٥) انظر : أحكام القرآن للسيا هراسى الطبرى ٥٩/١ .

بما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم وهو كالاتى :

(أ) بما رواه عمرو بن خارجة أن النبی صلى الله عليه وسلم
خطب على ناقته وأنا تحت جرائها وهى تقمع بجريتها ،
وان لعابها يسيل بين كتفى فسمعتة يقول : " ان الله
أعطى كل ذى حق حقه ولاوصية لوارث " (٤)

قال أبو عيسى : حديث حسن صحيح .
(٥)
(ب) وبما رواه أبو امامة الباهلى قال : سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول فى خطبته عام حجة الوداع :
" ان الله قد أعطى كل ذى حق حقه فلاوصية لوارث " (٦)
الحديث .

- (١) جرّان : باطن العنق ، وقيل : مقدم العنق من مذبج
البعير الى منحره .
انظر : لسان العرب ، مادة (جرن) .
(٢) القمع : شدة المضغ .
انظر : القاموس المحيط ، مادة (قصمه) .
(٣) اجتر البعير : هو ما يخرج البعير للاجترار .
انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (جرر) .
(٤) أخرجه الترمذى والنسائى وابن ماجه عن قتادة بن شهر
ابن حوشب ، ورواه أحمد ، قال الترمذى : حديث حسن
صحيح ، والحديث أتى بروايات متعددة . وأخرجه أيضا
الدارقطنى والبيهقى . انظر : نصب الراية ٤/٤٠٣ .
انظر : نيل الأوطار ٦/١٥١ .
سنن الترمذى ٤/٤٣٤ كتاب الوصايا ، واللفظ له ، سنن
ابن ماجه ٢/٩٠٦ كتاب الوصايا ، باب لاوصية لوارث ،
مسند الامام أحمد ٤/١٨٦ ، سنن البيهقى ٦/٢٦٤-٢٦٥ .
(٥) أبو امامة الباهلى هو : مدى بن عجلان لم يختلفوا فى
ذلك واختلفوا فى نسبه الى باهلة مالك بن يعمر بن سعد
ابن قيس ، سكن مصر وانتقل منها الى حمص ، كان من
المكثرين فى الرواية عن النبی صلى الله عليه وسلم
وأكثر حديثه عن الشاميين ، توفى بحمص سنة ٨١هـ وقيل
٨٦هـ وهو آخر من مات بالشام من الصحابة .
انظر : الاستيعاب لابن عبد البر بهامش الاصابة ٤/٤-٥ .
(٦) أخرجه أبو داود والترمذى وابن ماجه عن اسماعيل بن
عياش ، ونقل صاحب نصب الراية عن "التنقيح" ، قال
أحمد والبخارى وجماعة من الحفاظ مارواه اسماعيل بن
عياش عن الشاميين صحيح ، ومارواه عن الحجازيين فغير
صحيح ، وقد قوى حديثه اذ روى عن الشاميين جماعة من
الائمة منهم أحمد والبخارى ، وهذا من روايته عن
شرحبيل بن مسلم وهو شامى ثقة ، وصرح فى روايته
بالتحديث ، وقد روى بطرق مختلفة ولايخلو اسناد كل
منها من مقال ، لكن مجموعها يقتضى أن للحديث أصلا .
انظر : نصب الراية ٤/٤٠٣ ، نيل الأوطار ٦/١٥١ ، فتح
البارى ٥/٣٧٢ ، بلوغ المرام ص ٢٠٦ .

واستدل جمهور الفقهاء على أن الوصية مندوبة بالآتى :
بالكتاب :

قوله تعالى : {كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت ان ترك
 (١)
 خيرا الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقا على المتقين}
 (٢)
 وقوله تعالى : {للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون...}

وجه الدلالة من الآيتين :

- (١) ان فى ايجاب الله تعالى الميراث للورثة غير موجب
 (٣)
 لنسخ الوصية لجواز اجتماع الميراث والوصية .
 فتدل الآية على مشروعية الوصية .
- (٢) كما أن فى قوله تعالى {حقا على المتقين} يدل على
 كونه ندبا ، لانه لو كان فرضا لكان على جميع المسلمين
 فلما خص الله من يتقى ، أى يخاف تقصيرا ، دل على أنه
 (٤)
 غير لازم .
- كما استدلوا بقوله تعالى : {من بعد وصية يوصى بها أو
 (٥)
 دين}

= قال أبو عيسى وفى الباب عن عمرو بن خارجة وأنس وهو
 حديث حسن صحيح ، وقد روى أبو امامة عن النبى صلى
 الله عليه وسلم من غير هذا الوجه . انظر : سنن
 الترمذى ٤٣٣/٤ كتاب الوصايا ، باب ماجاء لاوصية لوارث
 سنن ابن ماجه ٩٠٥/٢ كتاب الوصايا ، باب لاوصية لوارث
 سنن النسائى ٢٤٧/٦ كتاب الوصايا ، باب ابطال الوصية
 للوارث ، سنن البيهقى ٢٦٤/٦ كتاب الوصايا ، باب نسخ
 الوصية للوالدين والأقربين .

- (١) سورة البقرة : ١٨٠
- (٢) سورة النساء : ٧
- (٣) انظر بتصريف من أحكام القرآن للجصاص ١٦٦/١ ، ١٦٧ .
- (٤) انظر : الدر المنثور فى التفسير بالمأثور للسيوطى
 ٢٦٧/٢ .
- (٥) سورة النساء : ١١

وجه الدلالة :

قوله تعالى "وصية" نكرة ، فتدل الآية على جواز الوصية حيث انه أطلق الوصية في هذا الموضع يقتضى شيوعتها في الجنس اذ كان في حكم النكرات ، فمن هذا يتبين لنا أن الوصية جائزة لسائر الناس الا ماخضته السنة والاجماع .^(١)

وجاء في فتح الباري : "أفاد تنكير الوصية أنها مندوبة اذ لو كانت واجبة لقال من بعد الوصية " .^(٢)

قال تعالى : {ياأيها الذين آمنوا شهداء بينكم اذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم ان أنتم ضربتم في الأرض} .^(٣)

جاء في أحكام القرآن للجصاص : "بأنها الشهادة على الوصية التي تثبت بها عند الحكام وان هذا الحكم ثابت غير منسوخ" .^(٤)

وجه الدلالة :

تدل الآية على جواز الاشهاد على الوصية في السفر من المسلمين وأهل الذمة .^(٥)

(١) انظر : أحكام القرآن للجصاص ١/١٦٦، ١٦٧ .
وخالف الامام الشافعي جمهور الفقهاء في المنسوخ من الآية حيث جاء في الرسالة : "فياخذون بالميراث والوصية ، ومحتملة بأن تكون المواريث ناسخة للوصايا واستدل على أن الوصية للوالدين والأقربين الذين يرثون منسوخة ، حيث استدل بحديث "لاوصية لوارث" وقال في هذا الحديث متواتر وهو نقل عامة عن عامة .

انظر : الرسالة للشافعي ص ١٣٨، ١٤٥ .
وحكم الوصية لوارث سيأتى بيانه مفصلا ، وانما أردت أن أبين المنسوخ فقط على رأى الشافعي .

(٢) ٣٧٥/٥ .

(٣) سورة المائدة : ١٠٦ .

(٤) انظر : أحكام القرآن للجصاص ٢/٤٨٩ .

(٥) انظر : المرجع السابق ص ٤٩٠، ٤٩١ .

فيعدل بذلك على أن الوصية جائزة وهو المشهود عليه من باب أولى .

ثانيا : بالسنة :

(١) وذلك بما جاء فى الصحيحين عن نافع بن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "ماحق امرئ مسلم له شيء يوصى فيه يبيت ليلتين (١) إلا ووصيته مكتوبة عنده " .

(٢) وفى رواية لمسلم : "وله شيء يريد أن يوصى فيه الا ووصيته مكتوبة عند رأسه " (٢) .

وجه الدلالة من الحديثين :

قوله صلى الله عليه وسلم : (ماحق امرئ) : أن المراد الحزم والاحتياط ، لأن المؤمن قد يفاجئه الموت وهو على غير وصيته .

والحق لغة : الشيء الثابت ، ويطلق شرعا على ماثبت به الحكم ، والحكم الثابت أعم من أن يكون واجبا أو مندوبا وقد يطلق على المباح أيضا لكن بقلّة .

(١) الحديث أخرجه من هذا الوجه البخارى والنسائى من طريق مالك وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه من طريق عبيد الله بن عمر .

صحيح البخارى ٣٥٥/٥ كتاب الوصايا ، باب الوصايا وقول النبى صلى الله عليه وسلم : "وصية الرجل مكتوبة عنده " ، صحيح مسلم ٧٤/١١ كتاب الوصية ، سنن ابن ماجه ٩٠١/٢ كتاب الوصايا ، باب الحث على الوصية .

(٢) والحديث له شيء يريد أن يوصى فيه . أخرجه مسلم والترمذى من رواية أيوب السخيتانى ، انظر : طرح التثريب فى شرح التقریب ١٧٥/٦ ، تلخيص الحبير ٩١/٣ .

صحيح مسلم ٧٤/١١ كتاب الوصية ، باب الوصية ، وأخرجه الترمذى بلفظ : "... وله ما يوصى فيه ..." سنن الترمذى ٤٣٢/٤ كتاب الجنائز ، باب ماجاء فى الحث على الوصية .

واقترن هذا الحق بما يدل على النذب ، وهو تفويض الوصية الى ارادة الموصى حيث قال : "له شيء يريد أن يوصى فيه " فلو كانت واجبة لما علقها على ارادته .^(١)

ثالثا : بالمعقول :

(أ) ان أكثر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينقل عنهم وصية ، ولم ينقل لذلك نكير ولو كانت واجبة لم يخلوا بذلك ولنقل عنهم نقلا ظاهرا .^(٢)

(ب) ان هذه العقود ما شرعت الا لحوائج العباد فاذا مست حاجتهم الى الوصية وجب القول بجوازها .

(ج) أن الانسان يحتاج الى أن يكون ختم عمله بالقربة زيادة على القرب السابقة ، أو تداركا لما فرط في حياته ولا يكون ذلك الا بالوصية .

(د) كما أن ملك الانسان لا يزول بموته فيما يحتاج اليه لانه يبقى قدر جهازه من الكفن والدفن وقدر الدين الذي هو مطالب به من جهة العباد لحاجة الى ذلك كذلك الوصية .^(٣)

رابعا : بالاجماع :

(٤) حيث نقل الكاساني الاجماع بقوله : "فان الأمة من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم الى يومنا هذا يوصون من غير

(١) انظر : فتح الباري ٣٥٨/٥ ، شرح النووي ٧٥/١١ ، انظر :

طرح التثريب لأبي الفضيل ١٨٦/٦ ، ١٨٧ .

(٢) انظر : المغنى لابن قدامة ٤١٥/٦ .

(٣) انظر : بدائع الصنائع ٣٣٠/٧ .

(٤) أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني فقيه من أهل حلب

زوجته الفقيهة فاطمة بنت أحمد السمرقندي وهي من حسان

النساء وكان مهرها شرح الكاساني لتحفة أبيها ، مات

الكاساني بحلب ودفن بها سنة ٥٨٧هـ / ١١٩١م .

انظر : الفوائد البهية لأبي الحسنات ص ١٥٨ ، ٥٣ ، الاعلام

للزركلي ٧٠/٢ .

انكار من أحد فيكون اجماعاً من الأمة على ذلك" (١).

أدلة المذهب الثاني :

استدل الظاهرية وهم القائلون بأن الوصية فرض على كل من ترك مالا بالآتي :

أولاً : بالكتاب :

حيث استدلوا بالآية السابقة من قوله تعالى :

{كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت أن ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين} ، ثم أنزل بعده قوله تعالى : {...} (٢)
(٣) للرجال نصيب مما ترك

وجه الدلالة :

(كتب) : هذا فرض فخرج منه الوالدان والأقربون الوارثون وبقي من لا يرث منهم على هذا الفرض .

وقوله تعالى : (حقاً على المتقين) يؤكد الوجوب ، فالوصية حق لهم واجب فقد وجب لهم من ماله جزء مفروض وجب إخراجهم ... وظلم هو أن لم يأمر بإخراجهم ، وإذا أوصى لمن أمر به فقد أدى ما أمر به " (٤)

بالسنة :

بما جاء في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم : "إن أُمِّي أقتلت نفسها (٥)

-
- (١) انظر : بدائع الصنائع ٣٣٠/٧ ، تبیین الحقائق ١٨٢/٦ .
(٢) سورة البقرة : ١٨٠
(٣) سورة النساء : ٧
(٤) انظر : أحكام القرآن للكياء هراسى الطبرى ٥٧/١ ، المحلى ٣١٤/٩ .
(٥) أقتلت : بالفاء وضم التاء أى ماتت بغتة وفجأة . انظر : شرح النووى ٨٤/١١ .

وأنى أظنها لو تكلمت تصدقت فلى أجر أن أتمدق عنها قال :
(١)
نعم " .

وجه الدلالة :

قوله صلى الله عليه وسلم (نعم) : فيه إيجاب الوصية وذلك بالتمدق عمن لم يوص تكفيرا له عن تركه للوصية .
(٢)

المناقشة :

ناقش الظاهرية وهم القائلون بوجوب الوصية جمهور الفقهاء وهم القائلون باستحباب الوصية بالآتى :
بأن ما استدللتم به من حديث : "ما حق امرئ مسلم ..."
أن روى بغير زيادة لفظ "له شيء يريد أن يوصى فيه" فإن مالك بن أنس رواه بغير هذه الزيادة ، فاللفظ يدل على الإيجاب فقط ، حيث روى بعدة طرق من غير الزيادة منها مارواه نافع عن ابن عمر ، وكلا الروايتين صحيحة فإذا هما صحيحتان وجبت الوصية .
(٣)

وناقش جمهور الفقهاء مذهب اليه الظاهرية بالآتى :
(١) أن مذهب اليه جمهور الفقهاء والمفسرين من أن الآية منسوخة وتواتر ذلك عن ابن عباس رضى الله عنهما وغيره من الصحابة فيه دليل على نسخ فرضيتها ، وأن الزيادة فى الحديث (له شيء يريد) تواتر فى عدة أحاديث فلا يعنى خلوها من حديث ابن عمر على نفى الزيادة أما من كانت

(١) صحيح البخارى ٢٥٤/٣ كتاب الجنائز ، باب موت الفجأة والبغثة ، صحيح مسلم ٨٣/١١ كتاب الوصية ، باب وصول ثواب الصدقات الى الميت ، واللفظ له .
(٢) انظر : المحلى ٣١٣/٩ .
(٣) بتصرف من المحلى ٣١٢/٩ .

عليه ديون وحقوق لاتوصل لأربابها الا بالوصية ، فتصير
الوصية بذكرها وأدائها واجبة .^(١)

(٢) أن ما استدللتم به من قياس الصدقة وإيجابها على من لم
يوص تكفيرا له على تركه الواجب فهو قياس مع الفارق ،
حيث أن قوله صلى الله عليه وسلم نعم دليلا منه على
جواز التصديق عن الميت من ماله ، فلامعنى من حمله على
الوجوب الا فى تأدية حقوق الله والعباد ، وإن عائشة
رضى الله عنها تصدقت عنه ، حيث أن الصدقة عن الميت
من الأمور الجائزة وليست الواجبة .

(٣) كما أن الوصية لو وجبت لأجبر عليها ولأخذت من ماله عند
موته إن امتنع منها كالديون والزكوات ، ولنقل اليها
ذلك وكونه لم ينقل فيه دليل على عدم وجوبه .^(٢)

الرأى الراجح :

إن ما ذهب اليه جمهور الفقهاء من القول باستحباب
الوصية فيما لو لم يكن عليه حق من حقوق الله أو العباد أو
لم يكن له مال عند غيره لورثته يخاف عليه هلاكه وتلفه إن
لم يوصى به ، وفى القول باستحباب الوصية مراعاة لحق الميت

(١) انظر : تكملة المجموع ٣٩٩/١٥ .
(٢) انظر : تكملة المجموع ٣٩٩/١٥ .

حيث ان اعطاء المؤمن حرية فى التصرف فى جزء من ماله وعدم
اجباره على الوصية لأقاربه فيه مراعاة لحقوقه أيما مراعاة .
فان الله جلت عظمتة بين فى آية المواريث أصحاب
الفروض وهم أقرب الأشخاص الى الميت ، فان قلنا انه يفرض
عليه أن يوصى لذوى قرابته ، فان ذلك يضعف من عزيمة المؤمن
على التمسك وفيه هضم لحقوقه حيث ان المؤمن يشقى ويتعب
ويكد ويأتى قريبه الذى لا يرث ليحوز على بعض التركة مثل
ولده أو غيره من الورثة ، وربما يكون بين المؤمن وقريبه
الذى لا يرث شئ من العداوة فلا يريد أن يوصى له ، وعلى هذا
فلا تعتبر الوصية فى هذه الحالة حق للمؤمن بل هضم لحقوقه
كما بينا .

وديننا راعى كل ما فيه الخير والصلاح لعباده فهى
الشريعة الموافقة للفطرة البشرية من لدن عليم حكيم .
والله تعالى أعلم .

المطلب الثالث : حكمة تشريع الوصية

أما الحكمة التشريعية فى الوصية فأمور جلييلة ومقاصد شريفة تجمع بين مصالح العباد فى الدنيا ، ورجاء الثواب والدرجات العالية فى العقبى ، فالوصية شرعت لحاجة الناس اليها تمكيناً من العمل الصالح ، اذ بها يتمكن الانسان العاقل من تدارك مافاتهِ من الواجبات ، فالانسان هذا المخلوق الضعيف ، قد يعميه طول الامل وحب الدنيا حتى ينسيه الآخرة ، فلا يستفيق الا وداهمه الموت ، حيث يأخذه الندم ، ولذا شرع الله سبحانه الوصية ليتدارك بها فى آخر أيامه مافاتهِ ، بأن يأمر بتأدية حق من فوت عليه حق .^(٢)

قال تعالى : { ... ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين } .^(٣)

وقال تعالى : { ... أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرءون بالحسنة السيئة ومما رزقناهم ينفقون } .^(٤)

أو تكون الوصية فى بعض الاحيان بعمل من أعمال البر التى تعود على الافراد والجماعات بالنفع الشامل والخير العميم .^(٥)

ويتمثل ذلك بعمل صدقة جارية كبناء مسجد أو مستشفى أو دور للعلم ، فيخفف الكرب عن اليتامى والمساكين والضعفاء والبائسين ، على أن يلتزم فى ذلك بالمعروف ، وهو العدل

(١)، (٥) انظر : أحكام الوصايا والأوقاف لبدران أبى العينين ص ١٢٠، ١١١ .

(٢)، (٦) انظر : الوصية وأحكامها لمحمد جعفر شمس الدين ص ١٠٣ .

(٣) سورة هود : ١١٤

(٤) سورة القصص : ٥٤

(١) الذى لاوكس فيه ولاشطط ، وأن يتجنب الاضرار فى الوصية (٣)
 قال تعالى : {من بعد وصية يوصى بها أو دين غير مضار
 (٤) وصية من الله } .

بالإضافة الى ماسبق ذكره من حكمة تشريع الوصية أن من
 الناس من تدعوه ظروفه وصلاته بغير أهله وأقاربه ، الى أن
 يكافئ من أسدى اليه معروفًا أو يجازى من أعانه فى حاجة ،
 أو فرج عنه كربة ، ثم لاتتهيأ له ظروف تحقيق ذلك الا قبل
 وفاته (٥) ، فيوصى له مكافئًا لفعله ، أو دفعا للمنة عنه بعد
 موته . كما يستطيع الشخص بالوصية أن يمل رحمه وأقرباءه
 الذين لايرثونه ، فيدخل السعة على المحتاجين منهم ، ويقوى
 صلته بهم ، بأن تناله بركات دعواتهم واستغفارهم له بعد
 موته ، أو رعايتهم وعطفهم على ورثته من بعده .

وان من حكمته سبحانه وتعالى ورعايته لحقوق عباده أن
 جعل هذا الحق العظيم - وهى الوصية - من حقوق المتوفى ، اذ
 لم يجعل الموت هو الفترة التى تنتهى بعدها قبول الاعمال
 سواء كانت واجبة أم مندوبة ، لمن عمر الايمان قلبه وعرف ان
 هناك حياة أخرى ، بل جعل الباب مفتوحا لمن يريد أن يستزيد
 بالاعمال الصالحة بالوصية .

كما أنه من لطفه بعباده جعل عقد الوصية من العقود

-
- (١) وكس : نقص .
 انظر : لسان العرب لابن منظور ٤٩٦/٨ ، مادة (وكس) .
 (٢) شطط : الزيادة ومجاوزة القدر .
 انظر : لسان العرب لابن منظور ٢٢٦٣/٨ ، مادة (شطط) .
 (٣) انظر : أحكام الوصايا والأوقاف لبدران أبى العينين
 ص ١٢، ١١ .
 (٤) سورة النساء : ١٢
 (٥) انظر : مجلة المجمع الفقهي ص ٦٦ .
 (٦) انظر : أحكام الوصايا والأوقاف ص ١٢ .

الجائزة فللمؤمن الحق أن يرجع فيها متى شاء ، وربما قد يبرأ الموصى من مرضه فيمتد به الأجل ، ولئلا يصبح عالة يتكفف الناس ، وليصرف ما كان أوصى به فيما شاء من قضاء حاجاته .^(١)

كما أنه شرع الوصية في ثلث تركته فقط لئلا يضر ورثته وجعل جواز الوصية للوارث بشروط معينة يكفل فيها عدم التنازع والحد فيما بينهم من بعده ، وبهذا يكون تشريع الوصية حق من حقوق المؤمن الذي تفضل به سبحانه وتعالى على عباده محققا لمصلحتي الدنيا والآخرة .

جاء في تبیین الحقائق للزيلعي : " أن الشارع أجازها لحاجة الناس إليها ، لأن الإنسان مغرور بأمله مقصر في عمله فاذا عرض له عارض وخاف الهلاك يحتاج الى تلافى ما فاتته من التقصير بماله على وجه لو تحقق ما كان يخافه يحمل مقصوده المالى لو اتسع الوقت وأحوجه الى الانتفاع به صرفه الى حاجته الحالى فشرعها الشارع تمكينا منه جل وعلا من العمل بالمال وقضاء حاجته عند احتياجه الى تحصيل المصالح " .^(٢)

(١) انظر : الوصية وأحكامها ص ١٠٣ .

(٢) انظر : تبیین الحقائق ١٨٢/٦ .

الفصل الثامن

فى ايجاب العدة على الزوجة

ويتضمن عدة مباحث .

المبحث الاول

فى العدة لغة واصطلاحا
وحكمها والحكمة من مشروعيتها

ويتضمن عدة مطالب :

المطلب الاول : فى معنى العدة لغة واصطلاحا

أولا : معنى العدة لغة :

أصل العدة من العد ، وجمع عدتها عدد وعدة المرأة :
أيام قرونها . وعدتها أيضا أيام احوادها على بعلاها
وامساكها عن الزينة شهورا كان أو أقراء ، أو وضع حمل
حملته من زوجها ، وقد اعتدت المرأة عدتها من وفاة زوجها
أو طلاقه اياها .
(١)

- (١) ذهب الخلفاء الراشدون وأصحاب الراى وفى رواية
للحنابلة الى أن المراد بالقرء الحيض ، وذهب
الشافعية والمالكية والحنابلة فى رواية لهم الى أن
المراد بالقرء هو الطهر ، والصحيح هو الطهر .
انظر : كشاف القناع للبهوتى ٤١٧/٥ ، بدائع المنافع
لكاسانى ١٩٣/٣ ، الفواكه الدوانى ٩١/٢ ، تكملة
المجموع ١٣١/٨ ، المغنى لابن قدامة ٨٢/٩ .
(٢) انظر : لسان العرب لابن منظور ٢٨٣٤/٥ ، مادة (عدد) .

ثانيا : تعريف العدة فى اصطلاح الفقهاء :

اختلف الفقهاء فى تعريفهم للعدة ، وسوف أعرضها
بإيجاز وهى كالتى :

(أ) عرف الحنفية العدة بالتى :

وهو : "تربص يلزم المرأة عند زوال النكاح المتأكد
بالدخول أو مايقوم مقامه من الخلوة والموت" ^(١) .

(ب) والعدة عند المالكية كما عرفها ابن عرفة بأنه :
"مدة منع النكاح لفسخه أو موت الزوج أو طلاقه ... " ^(٢) .

(ج) وعرف الشافعية العدة بأنها :

"اسم لمدة تتربص فيها المرأة لمعرفة براءة رحمها أو
للتعبد أو لتفجعها على زوجها" ^(٣) .

(د) بينما عرفها الحنابلة بأنها هى :
"التربص المحدود شرعا" ^(٤) .

والتعريف الراجح هو تعريف الحنفية : حيث عرفوها
بأنها المدة المعروفة التى تتربص بها المرأة عند زوال
النكاح بالخلوة أو الموت أو مايقوم مقامه .

ثالثا : العلاقة بين المعنى اللغوى والاصطلاحى :

علاقة عموم وشمول حيث ان العدة فى اللغة بمعنى العدد

-
- (١) انظر : شرح فتح القدير ٣٠٧/٤ .
(٢) انظر : الفواكه الدوانى ٩٠/٢ ، الخرشى ١٣٦/٤ .
(٣) انظر : مغنى المحتاج ٣٨٤/٣ ، اعانة الطالبين ٣٨/٤ .
(٤) انظر : شرح منتهى الارادات ٢١٦/٣ ، كشاف القناع ٤١١/٥ .
ولم يعرف الظاهرية العدة بل عرف أسباب العدة .
انظر : المحلى ٢٥٦/١٠ .

وفى الاصطلاح احماء أيضا للأطهار أو الشهور المقدرة شرعا ،
فالمعنى اللغوى أعم أما المعنى الاصطلاحى فهو أخص حيث ينصرف
فى العدة الخاصة بالمرأة سواء أكان من طلاق أو وفاة أو فسخ
أو وطاء شبهة .

المطلب الثانى : حكم العدة وأدلة مشروعيتها

أولا : حكم العدة .

اتفق الفقهاء جميعهم وجمهور الصحابة على ايجاب العدة
على المتوفى عنها زوجها .^(١)

ثانيا : أدلة مشروعية ايجاب العدة .

حيث استدل الفقهاء على ذلك بالكتاب والسنة والاجماع
والمعقول .

بالكتاب :

قال تعالى : {والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا
يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا فاذا بلغن أجلهن فلا جناح
عليكم فيما فعلن فى أنفسهن بالمعروف والله بما تعملون
خبير} .^(٢)

(التربص) : هو التأنى والتصبر عن النكاح ، وترك
الخروج عن مسكن النكاح وذلك بئلا تفارقه ليلا .^(٣)

وجه الدلالة :

(يتربصن) فعل مضارع جاء على صيغة الأمر ، والأمر يدل
على الوجوب مالم يصرفه عن ذلك صارف ولم يوجد .

- (١) انظر : بدائع الصنائع ١٩٢/٣ ، ١٩٣ ، الخرشى ١٤٤/٤ ،
الفواكه الدوانى ٩٩/٢ ، اعانة الطالبين ٣٨/٤ ، شرح
منتهى الارادات ١١٧/٣ ، المحلى ٢٧٥/١٠ .
(٢) سورة البقرة : ٢٣٤ .
(٣) انظر : الجامع لأحكام القرآن للقرطبى ١٧٦/٣ .

"فهذا أمر من الله للنساء اللاتي يتوفى عنهن أزواجهن
(١)
أن يعتددن أربعة أشهر وعشرا".

بالسنة :

(٢)
عن زينب بنت كعب بن عجرة ، أن الفريعة بنت مالك ابن
سنان - وهى أخت أبى سعيد الخدرى - أخبرتها أنها جاءت الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم تسأله أن ترجع الى أهلها فى
بنى خدره ، فان زوجها خرج فى طلب أعبد له أبقوا ، حتى اذا
(٣)
كانوا بطرف القدوم لحقهم ، فقتلوه ، قالت : فسألت رسول
الله صلى الله عليه وسلم أن أرجع الى أهلى فى بنى خدره ،
فان زوجى لم يتركنى فى مسكن يملكه ولانفقة ، قالت : فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : "نعم" ، قالت : فانصرفت
حتى اذا كنت فى الحجرة ، نادانى رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، أو أمر بى ، فنوديت له ، فقال : "كيف قلت ؟" فرددت
عليه القصة التى ذكرت له من شأن زوجى ، فقال : "امكشى فى

(١) انظر : تفسير ابن كثير ٢٨٥/١ .
وآية عدة الوفاة نسخت قوله تعالى : {والذين يتوفون
منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم متاعا الى الحول
غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم فى ما فعلن فى
أنفسهن من معروف والله عزيز حكيم} . سورة البقرة : ٢٤٠
لأن الناس أقاموا برهة من الاسلام اذا توفى الرجل وخلف
امراته حاملا أوصى لها بنفقة سنة وبالسكنى مالم تخرج
فتتزوج ، وكانت الوصية للأزواج واجبة وهى النفقة الى
الحول ثم أبدلت الوصية بالميراث .
انظر : الجامع لأحكام القرآن ١٧٤/٣ ، أحكام القرآن
للكتا هراسى الطبرى ١٩٣/١ .
فريعة بنت مالك :

(٢) فريعة بنت مالك بن ثعلبة بن عبيد بن الأجر خدره أخت
أبى سعيد الخدرى لابيه ، شهدت بيعة الرضوان وروى
حديثها سعد بن اسحاق عن عمته زينب بنت كعب .
انظر : التهذيب ٤٧٢/١٢ ، طبقات ابن سعد ٣٦٦/٨ .
(٣) أبق : الأباق : هرب العبيد وذهابهم من غير خوف ولاكد
عمل .
انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (أبق) .

بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله " قالت : فاعتددت فيه أربعة أشهر وعشرا . قالت : فلما كان عثمان بن عفان أرسل الى فسألنى عن ذلك فأخبرته فاتبعه ، وقضى به " .
(١)

وجه الدلالة :

قوله صلى الله عليه وسلم : " امكثى فى بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله " أمر ، والأمر عند اطلاقه ينصرف الى الوجوب مالم يصرفه عن ذلك صارف ولم يوجد الصارف .

وان فى قضاء عثمان به فى جماعة من الصحابة ولم ينكروه دليل على ثبوته واشتهاره ، ولو وجد معارض له لظهر واذ ثبت هذا فانه يجب الاعتداد فى المنزل الذى مات زوجها

(١) رواه مالك فى موطئه والشافعى عن سعد بن اسحاق عن عمته زينب عن الفريضة ، ورواه أحمد وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه والطبرانى وابن حبان والحاكم وصحاه . وأعله ابن حزم وعبد الحق بجهالة حال زينب بنت كعب بن عجرة الرواية عن فريضة . وأجيب بأن زينب المذكورة وثقها الترمذى وذكرها ابن فتحون وغيره فى الصحابة . وقد أعل الحديث أيضا بأن فى اسناده سعد بن اسحق ، ووثقه النسائى وابن حبان والدارقطنى ، وقال ابن حزم غير مشهور ، قال أبو حاتم صالح للحديث ، روى عنه جماعة من أكابر الأئمة ولم يتكلم فيه بجرح .
انظر : تلخيص الحبير ٢٤٠، ٢٣٩/٣ ، نيل الأوطار ١٠١، ١٠٠/٧ .

الموطأ لمالك بن أنس ص ٤٠٥، ٤٠٦ كتاب الطلاق ، مقام المتوفى عنها زوجها فى بيتها حتى تحل (واللفظ له) ، وقال أبو عيسى حديث حسن صحيح والعمل على هذا الحديث عند أكثر أهل العلم ، سنن الترمذى ٥٠٨، ٥٠٩ كتاب الطلاق ، باب ماجاء أين تعتد المتوفى عنها زوجها ، سنن النسائى ١٩٩/٦، ٢٠٠ كتاب الطلاق ، باب مقام المتوفى عنها زوجها فى بيتها هل تحل ، سنن ابن ماجه ٦٥٤/١، ٦٥٥ كتاب الطلاق ، باب أين تعتد المتوفى عنها زوجها ، السنن الكبرى للبيهقى ٤٣٤/٧ كتاب العدد ، باب سكنى المتوفى عنها زوجها ، المستدرك للحاكم ٢٠٨/٢ كتاب الطلاق ، باب عدة المتوفى عنها زوجها فى بيت زوجها .

وهى ساكنة به . ويتقيد ذلك بالامكان واذن الوارث من جملة
(١)
مايحصل الامكان به .

بالاجماع :

نقل ابن قدامة فى المغنى الاجماع حيث جاء فى المغنى
مانمه : "وأجمعت الأمة على وجوب العدة فى الجملة ... وأجمع
أهل العلم على أن عدة الحرة المسلمة غير ذات الحمل من
وفاة زوجها أربعة أشهر وعشرا مدخولا بها أو غير مدخول بها
سواء أكانت كبيرة بالغة أو صغيرة لم تبلغ ... كما انهم
أجمعوا أيضا على أن عدة المتوفى عنها زوجها اذا كانت حاملا
(٢)
أجلها وضع حملها " .
(٣)

بالمعقول :

(أ) ان النكاح عقد عمر فاذا مات انتهى ، والشئ اذا
انتهى تقرر احكامه كتقرر احكام الصيام بدخول الليل
واحكام الاجارة بانقضائها والعدة من احكامه .
(ب) كما أن المطلقة اذا أتت بولد يمكن للزوج تكذيبها
ونفيه باللعان وهذا ممتنع فى حق الميت فلا يؤمن أن
تأتى بولد يلحق الميت نسبه وماله من ينفيه ، فاحتيط
بإيجاب العدة عليها لحفظها من التصرف والمبيت فى غير
(٤)
منزلها حفظا لها .

-
- (١) انظر : المغنى لابن قدامة ١٧٠/٩ - ١٧٢ بتصرف ، بداية
المجتهد ٩٦/٢ .
(٢) وذهب جمهور الفقهاء الى أن عدة الأمة هى النصف من عدة
الحرة أى شهرين وخمسة ليال ان كانت رقيقة من وفاة
زوجها لاسيدها .
انظر : شرح فتح القدير ٣٤٢/٤ ، البدائع ٢٠٨/٣ ،
الفواكه الدواني ٩٣/٢ ، الخرشى ١٤٥/٤ ، الأم ٢٣٢/٥/٣ م
شرح منتهى الارادات ٢١٨/٣ .
وخالف ابن حزم جمهور الفقهاء حيث جعل عدة الأمة كعدة
الحرة لعموم الآيات والاحاديث . انظر : المحلى ٣٠٦/١٠ .
(٣) انظر : المغنى لابن قدامة ١٧٦/٩ ، ١١٠ ، ١٠٦ .
(٤) انظر : نفس المرجع السابق ص ١٠٦ ، ١٠٧ .

المطلب الثالث : الحكمة من مشروعية العدة

ان الله سبحانه وتعالى لم يشرع حكما من الاحكام الا وله فوائد عظيمة وحكم جليلة .

فالعدة هى مدة تتربص فيها المرأة لمعرفة براءة رحمها قبل أن تنكح الزوج الثانى ، فهى المدة الفاصلة بين النكاحين (حتى لا يجتمع ماء الواطئين فأكثر فى رحم واحد (١) فيؤدى الى اختلاط الانساب) ، كما أن فى ايجاب العدة حماية لأفراد المجتمع بصون أنسابهم ، إذ هو من الأمور المهمة فى الشريعة الاسلامية لما له من الآثار العظيمة التى تنعكس على نفوس أفرادها حتى يحيا أفرادها حياة مستقرة بعيدة عن الريبة والشك فيعيشون معروفى النسب .

"كما أن الحكمة فى ايجاب العدة على الزوجة تعظيم لحق الزوج المتوفى ورفع قدره وشأنه ، و اظهار لشرفه " فجعلت العدة تعظيما لحق هذا العقد الذى له خطر وشأن .

ويظهر هذا جليا فى ايجابه على الصغيرة وغير المدخول بها ، وفى ايجابه على الكبيرة الآيسة .

حيث ان عقد النكاح فيه خيرى الدنيا والآخرة للمعقود عليها ، فهى تستمر فى حرمة نكاح الأول هذه المدة (لأن بوفاة الزوج عنها تتقرر أحكام النكاح من ثبوت المهر والميراث) (٣) . وهناك آثار مترتبة على العدة سنبحثها فى المطالب القادمة ان شاء الله .

(١)، (٢) انظر : آثار عقد الزواج فى الشريعة الاسلامية للدكتور أحمد عثمان ص ٢٧٠ بتصريف .
(٣) انظر : زاد المعاد ٤/٢٠٤، ٤٥٤ .

المطلب الرابع : حكم سكنى المعتدة

ان المرأة فى الجاهلية كانت تعتد سنة على وفاة زوجها وكذا فى صدر الاسلام حيث كانت ممنوعة من الخروج من بيت زوجها ، قال تعالى : {والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم متاعا الى الحول غير اخراج} .^(١)

فاذا توفى الرجل وخلف امرأته حاملا أوصى لها زوجها بنفقة سنة وبالسكنى مالم تخرج فتتزوج ، ثم نسخ بأربعة أشهر وعشرا وبالميراث .^(٢)

قال ابن عبد البر : "لم يختلف العلماء أن العدة بالحول نسخت الى أربعة أشهر وعشرا ، فالآية الثانية من قوله تعالى : {والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا ...} فنسخت منها من المدة ما زاد عليها" .^(٣)^(٤)

وأما السكنى وهو قوله تعالى : {غير اخراج} لم يثبت نسخ الاخراج فالمنع من الخروج فى العدة الثانية قائم اذ لم يثبت نسخه .^(٥)

فمن كل ماسبق عرضه نريد معرفة حكم مبيت المعتدة فى منزلها الذى يعتبر حقا من حقوق المتوفى .

والجواب على ذلك : ان مبيت المعتدة فى بيت زوجها المتوفى يختلف بحسب اختلاف حالات المبيت من الأمن والخوف

(١) سورة البقرة : ٢٤٠
 (٢) انظر : الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٧٤/٣ .
 (٣) سورة البقرة : ٢٣٤
 (٤) انظر : الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٧٤/٣ .
 (٥) انظر : أحكام القرآن للجصاص ٤١٤/١ ، تفسير ابن كثير ٢٨٧، ٢٨٦/١ .

والحاجة والضرر ، وهى كالاتى :

أولا : مبيتها مع الأمن .

وهو ماذهب اليه جمهور الصحابة كعمر وعثمان ، وهو مروى عن ابن عمر وابن مسعود رضى الله عنهم ، واليه ذهب جمهور الفقهاء الى أن المعتدة يلزمها المبيت فى منزلها بشرط أن تكون آمنة على نفسها .^(١)

بينما ذهب الظاهرية ، وجابر بن زيد وهو مروى عن على وابن عباس وعائشة رضى الله عنهم الى أن المعتدة تبين حيث شاءت .^(٢)

استدل جمهور الفقهاء على ذلك بالكاتب :

بالكاتب :

قال تعالى : {والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا} .^(٣)

وجه الدلالة :

(يتربصن) التربص ، التأنى والانتظار وهو أن يحتبسن بأنفسهن معتدات عن الأزواج والطيب والزينة والنقلة من المسكن الذى كن يسكنه فى حياة أزواجهن أربعة أشهر وعشرا^(٤) .
الا أن يكن حوامل .

-
- (١) انظر : حاشية رد المحتار ٥٣٦٠٥٣٥/٣ ، شرح فتح القدير ٣٤٣/٤ ، البدائع ٢٠٥/٣ ، الشرح الكبير للدردير ٤٦٨/٢ ، الفواكه الدواني ٩٨/٢ ، حاشية البجيرمى ٥١/٤ ، مغنى المحتاج ٤٠٢/٣ ، شرح منتهى الارادات ٢٢٨/٣ ، الكافى لابن قدامة ٣٢٢/٣ ، العدة ص ٤٣١ ، كشف القناع ٤٣٠/٥ .
- (٢) انظر : المحلى لابن حزم ٢٨٢/١٠ .
- (٣) سورة البقرة : آية ٢٣٤ .
- (٤) انظر : أحكام القرآن لابن العربى ٢٠٨/١ ، تفسير الطبرى ٣١٦/٢ .

بالسنة :

بحديث فريضة بنت مالك المتقدم ذكره ، كما استدلوا على وجوب المبيت في العدة بدليل المعقول المتقدم في اثبات العدة .

أدلة الفريق الثاني :

بينما استدل الفريق الثاني وهم الظاهرية وعلى وابن عباس رضي الله عنهما بأن المعتدة تمكث حيث شاءت بالآتي :

بالكتاب :

بما رواه عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى : {والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم متاعا الى الحول غير اخراج فان خرجن فلا جناح عليكم في ما فعلن في أنفسهن من معروف والله عزيز حكيم} .^(١)

وجه الدلالة :

قوله تعالى : {فان خرجن فلا جناح عليكم} تدل الآية على أن النساء المتوفى عنهن أزواجهن كن مخيرات في سكنى الحول وليس بذلك محتم عليهن ، فيجوز بذلك للمعتدة المبيت حيث شاءت .

بالمأثور :

قال ابن عباس رضي الله عنهما : "انما قال الله : تعتد أربعة شهر وعشرا ولم يقل تعتد في بيتها ، تعتد حيث شاءت"^(٣) .

(١) سورة البقرة : ٢٤٠

(٢) انظر : تفسير فتح القدير ٢٦٠/١ .

(٣) انظر : المصنف لعبد الرزاق ٢٩/٧ باب أين تعتد المتوفى عنها ، السنن الكبرى للبيهقي ٤٣٥/٧ ، كتاب العدد ، باب من قال لاسكنى للمتوفى عنها زوجها .

المناقشة :

أجيب على ذلك : " ان المعنى فاذا خرجن بعد انقضاء
العدة كما قال فى الآية الأخرى { فاذا بلغن أجلهن فلاجناح
عليكم فيما فعلن فى أنفسهن } قيدل على أن المراد فان خرجن
بعد انقضاء العدة فلو خرجت قبل انقضاء العدة لم يكن لها
(١)
أن تتزوج بالاتفاق " .

كما أجيب على أثر ابن عباس ، بأن الآية لم تبين أن
تعتد فى بيتها ولكن السنة بينها كما فى حديث فريعة ،
وكذا لم تبين الآية كيفية الاحداد ولكن السنة بينها .

الرأى الراجح :

ويترجح لدينا من كل ماسبق عرضه من أدلة الفريقين
رجحان مذهب جمهور الفقهاء وذلك لقوة ما استدلوا به ولضعف
حجة من خالفهم ، فمبيت الزوجة فى بيت زوجها واجب وهو حق
من حقوق الزوج ، حيث ان حرمة النكاح باقية الى ما بعد
وفاته ، وفى ذلك تذكير لافضل الزوج بالترحم والاستغفار له ،
وفى هذا خير للمتوفى . بالاضافة الى أن طبيعة المرأة ذات
التقلبات السريعة فربما يغريها الشيطان ويزين لها فى ترك
ما أوجبه الشارع عليها ، ففى المبيت فى بيت المتوفى عندها
خير باعث لها بامتثال ما أوجبه الشارع عليها من أحكام
العدة . والله تعالى أعلم .

(١) انظر : أحكام القرآن للجصاص ٤١٩/١ .

ثانيا : مبيتها مع الخوف .

ان المولى جل شأنه أوجب المبيت على الزوجة المتوفى عنها لحكم عظيمة ، ولما فيه من رعاية حق الميت ، ولكن عندما يكون مبيتها فيه ضرر على نفسها ، كالخوف من أمر الميت ولا أحد معها ، أو الخوف من هدم البيت ، أو أن تكون سكنها في موضع لا تأمن فيه على نفسها أو مالها ، أو حولها صاحب المنزل لكون المنزل عارية رجع فيها أو اجارة انقضت مدتها ، أو منعها السكن تعديا ، أو طلب أكثر من اجرة المثل ، وغيرها من الأعذار فيسقط وجوب السكنى اذ الواجب يسقط بالعذر ، ولم يرد الشرع له ببذل .

واستدلوا على ذلك بالآتى :

أولا : بالكتاب :

ان الشريعة الاسلامية قائمة على التيسير والتسهيل ورفع الضرر ، ان الضرر يزال ، والمشقة تجلب التيسير لقوله تعالى : {يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر} ، وقوله تعالى : {وما جعل عليكم فى الدين من حرج} .

ثانيا : بالسنة :

- (١) انظر : الدر المختار ٥٣٦/٣ ، شرح فتح القدير ٣٤٥/٤ .
- (٢) انظر : حاشية الدسوقي ٤٨٦/٢ .
- (٣) انظر : الاختيار لتعليل المختار م ٦٧٨/٣ ، مغنى المحتاج ٤٠٣/٣ .
- (٤) انظر : المغنى لابن قدامة ١٧١/٩ ، شرح منتهى الارادات ٢٢٨/٣ ، كشاف القناع ٤٣٠/٥ ، المحلى ٢٨٢/١٠ .
- (٥) انظر : الأشباه والنظائر لابن نجيم ص ٨٥ .
- (٦) انظر : نفس المرجع السابق ص ٧٥ .
- (٧) سورة البقرة : ١٨٥
- (٨) سورة الحج : ٧٨

(١) وهو قوله صلى الله عليه وسلم : "لا ضرر ولا ضرار" .

ثالثا : بالمأثور :

(١) نقل على رضى الله عنه أم كلثوم بعد قتل عمر رضى الله عنه بسبع ليال لأنها كانت فى دار الامارة .^(٢)

(٢) سأل ابن مسعود رضى الله عنه نساء من همدان نعى اليهن أزواجهن ، فقلن : انا نستوحش ، فقال عبد الله : تجتمعن بالنهار ، ثم ترجع كل امرأة مكن الى بيتها بالليل .^(٣)
فتدل الآثار الى جواز الانتقال والخروج نهارا للعدو .

رابعا : بالمعقول :

وهو "أن السكنى وجبت بطريق العبادة حقا لله تعالى عليها والعبادات تسقط بالاعذار" .^(٤)

من كل ماسبق عرضه نستنتج مايتى :

ان المعتدة يجب عليها أن تراقب الله فى حق المتوفى عنها اذ أن المبيت واجب من واجبات الشرع فرضه الله عليها بالكتاب والسنة ، فلا يجوز لها أن تتهاون فيما أوجبه الله عليها ، بل يجب على المعتدة أن تكون صادقة مع نفسها مقدرة للضرر الواقع عليها ، وذلك بأن لاتطيقه ، ولاتشق على نفسها فى مقابل ذلك بأن تحمل نفسها مالاتطيق ، وعلى هذا فان المبيت يسقط ولاثم عليها ، ويدل كل ذلك على مرونة أحكام الدين الاسلامى ومراعاته لكل الظروف .

(١) رواه الطبرانى فى الأوسط عن جابر وفيه ابن اسحاق وهو ثقة لكنه مدلس ، وعن عائشة رواه الطبرانى عن محمد بن الحجاج بن رشدين وقال ابن عدى كذبوه .
انظر : مجمع الزوائد ١١٣/٤ .

(٢) انظر : السنن الكبرى للبيهقى ٤٣٦/٧ كتاب العدد ، باب من قال لاسكنى للمتوفى عنها (واللفظ له) ، المصنف لعبد الرزاق ٣٠/٧ باب أين تعتد المتوفى عنها .

(٣) السنن الكبرى للبيهقى ٤٣٦/٧ كتاب العدد ، باب كيفية سكنى المطلقة والمتوفى عنها ، المصنف لعبد الرزاق ٣٢/٧ باب أين تعتد المتوفى عنها .

(٤) انظر : البدائع ٢٠٦/٣ .

المطلب الخامس : فى حكم خروج المعتدة نهارا

ذهب جمهور الفقهاء الى أنه متى اضطرت المعتدة للخروج نهار وذلك بأن كانت لاتجد من يكفيها مؤنتها فتحتاج الى الخروج ، كخروجها لاصلاح مالا بد منه ، فيجوز لها ذلك واشتراطوا أن يكون ذلك نهارا وذلك لعدة أمور وهى :

(١) أن أمر المعاش يكون بالنهار عادة دون الليالى ، فأبيح لها الخروج نهارا ، والليل مظنة الفساد فلم يجز لها الخروج لغير ضرورة .^(٢)

ويكون ذلك فى الأوقات التى ينتشر فيها الناس ، وهى الأوقات المأمونة وذلك يختلف باختلاف البلاد والأزمنة ، وأنها متى انقضت حاجتها فعليها أن تعود لمسكنها ولاتبيت الا فيه . كما يجوز لها الخروج حتى وان كانت تتكسب من شئ خارج محلها كالقابلة والماشطة . فيجوز لها الخروج والانتقال للضرورة ولكن لاتبيت الا فى مسكنها .

وعلى هذا فمتى صار لها قدر كفايتها لايحل لها أن تخرج خارج بيتها .

واستدلوا على ذلك بالآتى :

بالسنة :

(١) بحديث فريعة المتقدم ذكره فى أول المبحث .

وجه الدلالة :

يدل الحديث السابق على جواز خروج المعتدة للحاجة ،

- (١) انظر : شرح فتح القدير ٣٤٥،٣٤٣/٤ ، مغنى المحتاج ٤٠٣/٣ ، المغنى لابن قدامة ١٧٦/٩ .
(٢) انظر : الكافى لابن قدامة ٣٢٤،٣٢٣/٢ ، حاشية الدسوقي ٤٨٧/٢ .
(٣) انظر : الفواكه الدوانى ٩٩/٢ ، حاشية رد المحتار ٥٣٧،٥٣٦/٣ ، البدائع ٢١٠٥/٣ ، شرح منتهى الارادات ٢٢٨/٣ .

حيث (لم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم الخروج ، ولو كان الخروج محظورا لأنها عنه) (١) لأنها خرجت للفتيا .

(٢) مارواه مسلم عن جابر بن عبد الله يقول : طلقت خالتي فأرادت أن تجذ نخلها فزجرها رجل أن تخرج فأتت النبي صلى الله عليه وسلم فقال بلى فجذى نخلك فانك عسى أن تصدقى أو تفعلى معروفا . (٣)

وجه الدلالة :

يدل الحديث على جواز خروج المعتدة البائن للحاجة ، ويقاس عليها المتوفى عنها زوجها فيما لو اضطرت للخروج نهارا .

بالمأثور :

(١) مارواه عبد الرزاق عن نافع قال : كانت بنت عبد الله ابن عمر تعتد من وفاة زوجها فكانت تأتيهم بالنهار فتحدث عندهم ، فإذا كان الليل أمرها أن ترجع إلى بيتها . (٤)

(٢) كما استدلوا بأثر عبد الله بن مسعود رضى الله عنه المتقدم ذكره فى سؤال نسوة همدان له .

-
- (١) انظر : أحكام القرآن للجصاص ٤١٩/١ .
 (٢) الجذان هو الحصاد . هو القيام على أمر نخلها . انظر : شرح النووي ١٠٨/١٠ .
 (٣) رواه أبو داود وابن حبان والحاكم ، وأصله فى صحيح مسلم . انظر : تلخيص الحبير ٢٤٠/٣ .
 صحيح مسلم ١٠٨/١٠ كتاب الطلاق ، باب جواز خروج المعتدة البائن ، وقال الحاكم فى المستدرک : "صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه " ٢٠٨٠٢٠٧/٢ كتاب الطلاق ، باب خروج المطلقة ثلاثا لحوائجها .
 (٤) المصنف لعبد الرزاق ٣١/٧ باب أين تعتد المتوفى عنها .

المبحث الثانى

فى حكم دخول عدة الطلاق فى عدة الوفاة
وآراء الفقهاء فى ذلك

فى وجوب العدة من الطلاق اذا مات زوجها قبل انقضاء عدتها من الطلاق ، ومن المعروف لدينا أن الطلاق هو انتهاء لعقد الزوجية ، والسؤال هنا هل المطلقة التى يموت زوجها عنها وهى فى العدة ، تعتد مراعاة لحق الميت وهو عدة الوفاة أم أنها تعتد عدة الطلاق ؟ حيث أنها مطلقة .

والجواب على ذلك هو كالاتى :

ان المطلقة لاتخلو من أحد أمرين وهى اما أن تكون رجعية أو بائنا ، والبائن لاتخلو اما أن يكون طلاقها فى صحتها أم فى مرضه هو على هذا التقسيم سوف نستعرض هذه المسألة التى تتضمن عدة مطالب .

المطلب الأول : فيما اذا كان الطلاق رجعيا

(١) اتفق الفقهاء جميعهم على أنه اذا مات زوج الرجعية استأنفت عدة الوفاة أربعة أشهر وعشرا سواء أكان الطلاق فى حال الصحة أم المرض ، فتنهدم العدة الأولى وتستأنف الثانية وهى عدة الوفاة ، لأن العدة هنا للتعبيد أيضا وليس للاستبراء ، ولأن الموت يوجب عدة .

واستدلوا على ذلك بالكتاب :

قال تعالى : {والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا} . (٤)

ويستدل على الآية بالاجماع ، حيث قال ابن المنذر "أجمع كل من نحفظ عنه من أهل العلم على ذلك ، لأن الرجعية زوجة يلحقها طلاقه وينالها ميراثه ، فاعتدت للوفاة كغير المطلقة " . (٥)

وبالمعقول :

ان الطلاق الرجعى لايزيل النكاح فكانت الزوجية قبل انقضاء العدة قائمة من كل وجه فهى زوجته يلحقها طلاقه وايلأؤه وترثه كما لو مات قبل الطلاق . (٧)

(١) انظر : حاشية رد المحتار ٥١٣/٣ ، البدائع ٢١٨/٣ ، الخرشى ١٤٤/٤ ، تكملة المجموع ١٢٥/١٨ ، مغنى المحتاج ٣٩٦/٣ ، الكافى لابن قدامة ٣١٠/٣ ، المحلى لابن حزم ١٢٥/١٠ .

(٢) انظر : البدائع ٢١٨/٣ .

(٣) انظر : الخرشى ١٤٤/٤ ، ١٤٥ .

(٤) سورة البقرة : ٢٣٤ .

(٥) انظر : المغنى لابن قدامة ١٠٨/٩ .

(٦) انظر : البدائع للكاسانى ٢١٨، ٢٠٠/٣ .

(٧) انظر : المغنى لابن قدامة ١٠٨/٩ .

المطلب الثانى : اذا كان الطلاق بائنا
وآراء الفقهاء فى ذلك

وقد قسم هذا المطلب الى قسمين :

القسم الاول :

عدة المبتوتة اذا طلقها زوجها فى زمن صحته .
اتفق الفقهاء على أن عدة المبتوتة اذا مات زوجها قبل
انقضاء عدتها وكان الفراق فى صحته ثم مات عنها لم تنتقل
الى عدة الوفاة وانما تعدد عدة الطلاق .^(١)
فمتى انقضت العدة لم تكن المعتدة زوجته ، وبذلك لا يجب
على المعتدة البائن الاعتداد لوفاته كما لو انقضت عدتها
قبل موته .

واستدلوا على ذلك بالمعقول :

أن المعتدة من الطلاق البائن أجنبية من نكاحه وميراثه
فلم يلزمها الاعتداد من وفاته كما لو انقضت عدته قبل موته .^(٢)
فعلى هذا يتبين لنا أن الزوجية قد زالت بالابانة
والثلاث فتبقى عدة الطلاق على حالها .

القسم الثانى :

فى عدة المبتوتة اذا طلقها زوجها فى حال مرضه .

(١) انظر : البدائع للكاسانى ص ٢٠٠ ، الخرشى ١٤٤/٤ ، الأم
م ٢٤١/٥/٣ ، الكافى لابن قدامة ٣١٠/٣ ، شرح منتهى
الارادات ٢١٩/٣ ، المحلى ٢١٨/١٠ .
(٢) انظر : الكافى لابن قدامة ٣١٠/٣ .

اختلف الفقهاء فيما بينهم فى عدة المبتوتة فى حال المرض على قولين وهما كالآتى :

القول الأول :

(١) أن المعتدة من الطلاق البائن فى حال مرض موته المخوف فرارا تعتد أطول الاجلين من عدة الوفاة أو من عدة الطلاق ، وهو ثلاثة قروء .

نص على هذا الامام أحمد وبه قال الامام أبو حنيفة (٢) ومحمد بن الحسن (٣) .

وعلى أصحاب هذا المذهب فيما ذهبوا اليه بما يلى :
 "ان المعتدة البائن فى حال المرض تأخذ ميراث الزوجات بالوفاة فيلزمها عدة الوفاة كما لو طلقها تطليقة رجعية ، وهذا لأننا انما أعطيناها الميراث باعتبار أن النكاح بمنزلة القائم بينهما حكما الى وقت موته ، أو باعتبار اقامة العدة مقام أصل النكاح حكما ان لابد من قيام السبب عند الموت لاستحقاق الميراث ، والميراث لا يثبت بالشك والعدة تجب بالشك ... وسبب وجوب عدة الطلاق عليها متقرر حكما

(١) وجاء فى شرح منتهى الارادات : "يجب عليها عدة الوفاة كالرجعية ومطلقة فيلزمها عدة الطلاق ويندرج أقلها فى الأكثر ما لم تكن المبانة فى مرض موته أمة أو ذمية أو ونحوه " . ٢١٩/٣

(٢) انظر : المغنى لابن قدامة ١٠٨/٩ ، كشاف القناع ٤١٥/٥ .

(٣) انظر : المبسوط م ٤٣/٦/٣ ، حاشية رد المحتار ٥١٣/٣ ، الهداية مع شرح فتح القدير ٣١٥/٤ .
 أما الظاهرية فانها لم تفرق بين الطلاق فى حال الصحة أو المرض بل ساوت بينهما .
 انظر : المحلى ٢٢٩-٢١٨/١٠ .

(١)
فألزمتها الجمع بينهما " .

القول الثانى :

أن المبتوتة فى مرض الموت تبنى على عدة الطلاق اذا
مات زوجها قبل انقضاء عدتها .
(٢) وهو مذهب المالكية والشافعية وأبى يوسف من الحنفية
(٣) وأبى ثور وأبى عبيد وابن المنذر .
(٤)
(٥)
واستدلوا فيما ذهبوا اليه بالآتى :

بالمعقول :

(١) ان الله تعالى أوجب عدة الوفاة على الزوجات وقد بطلت
الزوجية بالطلاق البائن (٦) .
وعلى هذا فهى ليست زوجة لائنها بائن من النكاح
فلايلزمها عدة الوفاة . كما لو كان الطلاق فى صحته ،
وانما أخذت الميراث بالفرار .
(٢) واستدلوا أيضا بالقياس على المرتد : اذا مات أو قتل
على رده ترثه زوجته المسلمة وليس عليها عدة الوفاة
لأن زوال النكاح كان برده لا بموته .
(٧)

المناقشة :

أجاب أصحاب القول الأول : بأن النكاح وان انقطع

-
- (١) انظر : المبسوط م ٤٤٠٤٣/٦/٣ .
(٢) انظر : الخرشي ١٤٦/٤ ، الفواكه الدوانى ٣٤٤،٥٧،٥٦/٢ ،
٣٤٥ ، المدونة ١٣٢/٤ ، حاشية العدوى ١٤٦/٤ .
(٣) انظر : الأم م ٢٤١/١/١ ، تكملة المجموع ١٥٣،١٥٢/١٨ .
(٤) انظر : المبسوط م ٤٣/٦/٣ ، حاشية رد المحتار ٥١٣/٣ .
(٥) انظر : المغنى لابن قدامة ١٠٨/٩ .
(٦) انظر : البدائع ٢٠٠/٣ .
(٧) انظر : شرح فتح القدير ٣١٦/٤ ، المبسوط ٤٤/٦ .

بالطلاق حقيقة لكنه باق حكما فى حق الارث فيجمع بين عدة الطلاق والوفاة احتياطا . وتفسير ذلك أن المتوفى عنها أبانها قبل الموت فيجب عليها عدة الطلاق ، وهذا معنى انقطاع النكاح حقيقة ، وأما بقاء النكاح حكما فباعتبار قيام النكاح عند الموت فان توريثها يستلزم ذلك ويلزم عن توريثها لزوم عدة الوفاة ، وبهذا ألزمتنا الجمع بينهما ^(١) .

أما امرأة المرتد ما استحققت الميراث بالوفاة لان عند الوفاة هى مسلمة ، والمسلمة لا ترث من الكافر ولكن يستند استحقاق الميراث الى وقت الردة وبذلك السبب لزمها - عدة الطلاق ^(٢) - ولا يلزمها عدة الوفاة ، وفى استحقاق المعتدة البائن الميراث يكون عند الموت لاعند الطلاق ، حيث ان النكاح بينهما قائم الى وقت الوفاة ^(٣) .

الرأى الرابع :

من كل ماسبق عرضه يتبين لنا رجحان أصحاب القول الاول وهم القائلون بأن المعتدة من الطلاق البائن اذا أبانها فى مرضه تعتد أطول الاجلين من عدة الوفاة أو عدة الطلاق ، حيث يعامل المطلق هنا بنقيض قصده ، ويكون ارثها فى مقابل عدتها فان حقها فى الارث يثبت فى مقابل تاديتها لحقه وهو العدة والاحداد عليه .

-
- (١) انظر : المبسوط م ٤٤/٦/٣ ، شرح فتح القدير ٣١٦/٤ ، شرح منتهى الارادات ٢١٩/٣ .
 (٢) حيث ان الحنفية اعتبروا العدة بالحيض لانهم فسروا القروء بالحيض ، أما الجمهور ففسروا القروء بالظهر .
 انظر : المبسوط م ٤٤/٦/٣ .
 (٣) انظر : المبسوط م ٤٤/٦/٣ .

المبحث الثالث

فى عدة الحامل

اختلف الفقهاء فى عدة الحامل المتوفى عنها زوجها هل تنقضى عدتها بوضع الحمل ؟ أم أن عليها أن تعتد أربعة أشهر وعشرا اذا وضعت دون هذه المدة المنصوص عليها ، وذلك أداء لحق المتوفى عنها ؟

والجواب على ذلك هو أن الفقهاء اختلفوا فيما بينهم فى بيان عدة المتوفى عنها الحامل الى قولين وهما كالآتى :

القول الأول :

وهو المروى عن على فى أحد الروايتين وابن مسعود رضى الله عنهم وقاله أبو السنابل بن بعكك .^(١)

حيث ذهبوا الى أن عدتها أقصا الاجلين من وضع الحمل أو التربص أربعة أشهر وعشرا .^(٢)

القول الثانى :

وهو مذهب جمهور المحابة رضوان الله عليهم ، واليه ذهب جمهور الاثمة وابن حزم الى أن عدة المتوفى عنها الحامل

(١) انظر : المغنى لابن قدامة ١١٠/٩ ، فتح البارى ٤٧٤/٩ .
(٢) والمقصود بأبعد الاجلين : "أنها اذا كانت حاملا فوضعت الحمل ولم تنته مدة العدة (أربعة أشهر) تبقى معتدة حتى تنتهى المدة ، واذا انتهت المدة ، ولم تضع الحمل تنتظر حتى يتم وضع الحمل" . انظر : هامش أحكام القرآن للكياء هراسى الطبرى ١٩٤/١ ، نيل الأوطار ٨٨/٧ .

(١)
تنقضى بوضع الحمل .

الأدلة :

استدل أصحاب القول الأول وهم القائلون بأن الحامل
المتوفى عنها تعتد بأبعد الأجلين بالآتى :

أولا : بالكتاب :

قال تعالى : {والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا
(٢)
يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا} .

وجه الدلالة :

أن هذه الآية توجب الاعتداد على المتوفى عنها زوجها
(٣)
بالشهور .

وبين قوله تعالى : {وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن
(٤)
حملهن} .

وجه الدلالة :

يوجب انقضاء العدة بوضع الحمل .

فجمع بين الآيتين فى اثبات حكمهما للمتوفى عنها زوجها
(٥)
حيث أنها اذا قعدت أقصى الأجلين عملت بمقتضى الآيتين ، وان
اعتدت بوضع الحمل فقد تركت العمل بآية عدة الوفاة ،

(١) انظر : الاختيار لتعليل المختار م ١٧٢/٣/٢ ، البدائع
٢٠١٠/٢٠٠/٣ ، الفواكه الدوانى ٩٥٠٩٢/٢ ، الخرشى ١٤٣/٤
مغنى المحتاج ٣٨٨/٣-٣٩٦ ، كشاف القناع ٤١٣/٥ ،
المحلى ٢٦٣/١٠ .

(٢) سورة البقرة : ٢٣٤

(٣)، (٥) انظر : أحكام القرآن للجصاص ٤١٥/١ .

(٤) سورة الطلاق : ٤

(١)

والجمع أولى من الترجيح باتفاق أهل الأصول .

واستدلوا على ما ذهبوا اليه بالمعقول :

(١) وهو أن الآية قد تناولها عمومان ، وقد أمكن دخولهما في كليهما فلا تخرج من عدتها بيقين حتى تأتي بأقصى الأجلين .

(٢) أنه لا يمكن تخصيص عموم أحدهما بخصوص الأخرى ، لأن كل آية منهما عامة من وجه ، خاصة من وجه .

(٣) بالإضافة إلى أنه إذا أمكن دخول بعض الصور في عموم الآيتين يعنى أعمالا للعموم في مقتضاه ، فإذا اعتدت أقصى الأجلين دخل أدناهما في أقصاهما .

بينما استدل أصحاب القول الثانى وهم جمهور الفقهاء القائلين بأن عدة الحامل المتوفى عنها زوجها تنقضى بوضع الحمل بالآتى :

أولا : بالكتاب :

قال تعالى : {والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا ...} .
(٣)
فلاية عامة فى كل من مات عنها زوجها يشمل الحامل وغيرها .

(٤) وقال تعالى : {وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن...} .

وجه الدلالة :

اتفق الجميع على أنه عام أيضا يشمل المطلقة والمتوفى

-
- (١) انظر : الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٧٥/٣ .
(٢) انظر : زاد المعاد ٢٢٣/٤ ، ٢٢٤ .
(٣) سورة البقرة : ٢٣٤
(٤) سورة الطلاق : ٤

(١)
عنها زوجها وان كان مذكورا بعد الطلاق . ولكنه قد خصص هذا
(٢)
العموم بقوله وأولات الأحمال .

ثانيا : بالسنة :

بما جاء فى الصحيحين عن أم سلمة : " أن امرأة من أسلم
يقال لها سبيعة كانت تحت زوجها توفى عنها وهى حبلى فخطبها
(٣)
أبو السنا بل بن بعك فأبت أن تنكحه فقال والله ما يصلح أن
تنكحى حتى تعتدى آخر الأجلين فمكثت قريبا من عشر ليال ثم
(٤)
نفست ، ثم جاءت النبی صلى الله عليه وسلم فقال : انكحى " .

وجه الدلالة من الحديث :

فيه دليل على أن عدة الحامل إذا مات عنها زوجها تحل
(٥)
بوضع الحمل وتنقضى عدة الوفاة .
والحديث أتى بروايات عدة مختلفة فى تحديد المدة التى
مكثتها سبيعة بعد وضع حملها ، ولكن القصة صحيحة حيث قال
ابن حجر : " والجمع بين هذه الروايات متعذر لاتحاد القصة ،
ولعل هذا هو السر فى ابهام من أبهم المدة ، اذ محل الخلاف

-
- (١) انظر : أحكام القرآن للكنيا هراسى الطبرى ١٩٥/١ .
(٢) انظر : تفسير فتح القدير ٢٤٨/١ .
(٣) أبو السنا بل بن بعك بن الحجاج بن الحارث بن السباق
ابن عبد الدار ، كذا نسبه وقيل عمرو وقيل لبيدريه ،
وقيل عبد الله ، وجزم العسكرى بأن اسمه كنيته ، وقيل
بعك جعفر بن الحارث بن عميلة بن السباق بن عبد
الدار ، كذا نسبه ابن اسحاق ، وقيل ابن بعك بن
الحجاج بن الحارث بن السباق ، نقل ذلك عن ابن الكلبي
عن ابن عبد البر .
انظر : فتح البارى ٤٧٢/٩ .
(٤) صحيح البخارى ٤٦٩/٩ كتاب الطلاق ، باب أولات الأحمال
أجلهن أن يضعن حملهن ، صحيح مسلم ١١٠، ١٠٩/١٠ كتاب
الطلاق ، باب انقضاء عدة المتوفى عنها زوجها بوضع
الحمل ، ورواه الجماعة الا الترمذى .
(٥) انظر : فتح البارى ٤٧٤/٩ .

(١)

أن تضع لدون أربعة أشهر وعشر وهو هنا كذلك" .

ثالثا : بالإشارة :

(١) كان ابن مسعود رضى الله عنه يقول فى شأن سبيعة قال :

"قال أتجعلون عليها التغليظ ولا تجعلون لها الرخصة

لأنزلت سورة النساء القصرى بعد الطولى" .

(٢) وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال : "من شاء لاعنته

ما أنزلت وأولات الأحمال أجلهن أن يفعلن حملهن الا بعد

آية المتوفى عنها زوجها ، اذا وضعت المتوفى عنها

(٢)

زوجها فقد حلت" .

وظاهر كلام ابن مسعود أنها ناسخة وليس ذلك مراده ،

(٣)

وانما يعنى أنها مخصصة لها ، فانها أخرجت بعض متناولاتها .

(٤)

وقال أبو بكر الجصاص : "قد تضمن قول ابن مسعود هذا

معنيين أحدهما اثبات تاريخ نزول الآية ، وانها نزلت بعد

ذكر الشهور للمتوفى عنها زوجها .

والثانى : أن الآية مكتفية بنفسها فى افادة الحكم على

عمومها غير مضمنة بما قبلها من ذكر المطلقة فوجب اعتبار

الحمل فى الجميع من المطلقات والمتوفى عنهن أزواجهن وأن

(١) انظر : فتح البارى ٤٧٤/٩ .

(٢) سنن النسائى ١٩٧/٦ كتاب الطلاق ، باب عدة المتوفى

عنها زوجها (واللفظ له) ، سنن ابن ماجه ٦٥٤/١ كتاب

الطلاق ، باب الحامل المتوفى عنها زوجها اذا وضعت حلت

للأزواج ، بلفظ : "والله لمن شاء لاعناه ، لأنزلت سورة

النساء القصرى بعد أربعة أشهر وعشرا" .

(٣) انظر : الجامع لأحكام القرآن للقرطبى ١٧/٣

(٤) الجصاص :

أحمد بن على الرازى أبو بكر الجصاص ، ولد سنة ٣٠٥هـ /

٩١٧م ببغداد وسكنها ، أخذ عن أبى الحسن الكرخى

والبرادعى ، انتهت اليه رئاسة الحنفية ، ألف كتباً

منها : أحكام القرآن ، أصول الفقه وشرح مختصر الكرخى

وغيرها ، مات فى ٧ ذى الحجة عام ٣٧٠هـ / ٩٨٠م .

انظر : الفوائد البهية ص ٢٨٠٢٧ ، الاعلام ١٧١/١ .

لا يجعل الحكم مقصورا على المطلقات لأنه تخصيص عموم بلا
(١)
دلالة " .

(٢)
وقال الشوكاني : "وهذه الأحاديث والآثار مصرحة بأن
قوله تعالى : {وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن} عامة في
جميع العدد ، وأن عموم آية البقرة مخصص بها " .
(٣)

رابعاً : بالاجماع :

حيث جاء في المغنى لابن قدامة مانعه : "وأجمع أهل
العلم في جميع الأمصار على أن المتوفى عنها زوجها إذا كانت
حاملًا أجلها وضع حملها ... " .
(٤)

خامساً : بالمعقول :

وهو أن العدة إنما شرعت لمعرفة براءتها من الحمل
ووضعه أدل الأشياء على البراءة منه فوجب أن تنقضى العدة ،
ولأنه لا خلاف في بقاء العدة ببقاء الحمل فوجب أن تنقضى به
كما في المطلقة .
(٥)

(١) انظر : أحكام القرآن للجصاص ٤٥٨/٣ .

(٢) الشوكاني :

هو محمد بن علي بن عبد الله الشوكاني من كبار
العلماء من أهل صنعاء ، ولد بهجرة شوكان باليمن عام
١١٧٣هـ / ١٧٦٠م ، تولى قضاء صنعاء عام ١٢٢٩هـ ومات
حاكماً بها . من مؤلفاته : نيل الأوطار شرح منتقى
الأخبار ، البدر الطالع بمحاسن القرن السابع ، الدرر
البهية في المسائل الفقهية ، فتح القدير في التفسير
اتحاف الأكابر ، وغيرها ، توفي في صنعاء عام ١٢٥٠هـ /
١٨٣٤م .

انظر : الأعلام للزركلي ٢٣٨/٦ .

(٣) انظر : نيل الأوطار ٨٩/٧ .

(٤) انظر : المغنى لابن قدامة ١١٠/٩ ، وجاء في المغنى :
"ثبوت المخالفين عما ذهبوا إليه " .

(٥) انظر : المغنى لابن قدامة ١١٢/٩ .

المناقشة :

ناقش أصحاب القول الثانى وهم جمهور الفقهاء أدلة القائلين بأن عدة الحامل المتوفى عنها زوجها تنقضى بوضع حملها أصحاب القول الأول وهم القائلون بأن المعتدة الحامل تنقضى عدتها بأبعد الاجلين بالآتى :

- (١) ان قوله تعالى : {والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا ...} الآية عامة فى المدخول بها وغيرها والصغيرة والكبيرة ولا تدخل الحامل لانها خرجت بقوله تعالى : {وأولات الاحمال أجلهن أن يضعن حملهن} فجعل حملهن جميع أجلهن وحصرها فيه .^(١)^(٢)
- (٢) كما أن فى تخصيص بعض العموم أولى وأقرب الى العمل بمقتضى الآيتين من الغاء أحدهما فى حق بعض من شمله العموم وبهذا تكون عدة المتوفى عنها الحامل بوضع الحمل ، حيث خصمت الآية الثانية هذا العموم .^(٣)^(٤)
- (٣) بالاضافة الى أن الأحاديث المريحة حجة لا يمكن التخلص منها بوجه من الوجوه ، وعلى فرض عدم اتضاح الأمر باعتبار ما فى الكتاب العزيز ، وأن الآيتين من باب تعارض العموميين انه قد تقرر فى الأصول أن الجموع المنكرة لاعموم فيها فلا تكون آية البقرة عامة لأن قوله تعالى : {ويذرون أزواجا} من ذلك القبيل فلاشكال .^(٥)

(١) سورة البقرة : ٢٣٤

(٢) سورة الطلاق : ٤

(٣) انظر : زاد المعاد ٢٢٤/٤ .

(٤) فتح البارى ٤٧٤/٩ ، الفواكه الدوانى ٩٢/٢ ، نيل الأوطار ٨٨/٧ .

(٥) انظر : نيل الأوطار ٨٩/٧ .

الرأى الراجع :

من كل ماتقدم ذكره يتبين لنا رجحان ماذهب اليه جمهور الفقهاء من أن عدة الحامل المتوفى عنها زوجها تنقضى بالوضع ، وذلك لقوة مااستدلوا به أولا ، ولدحضهم أدلة المخالفين القائلين بأنها تعتد بأبعد الأجلين .

اذ ربما يظن المتتبع لهذه القضية ان فى القول برأى الفريق المعارض القائل بأبعد الأجلين فيه مراعاة لحق المؤمن المتوفى بالاعتداد له ، ولكن لو تأملنا الحكمة فيما ذهب اليه جمهور الفقهاء ، نرى أن الله سبحانه وتعالى راعى حق المتوفى أيما مراعاة بما تخلفه له زوجته فى أنها أنجبت له من ينتسب اليه ويدعو له فهو صدقة جارية للميت وخير كنز له .

كما أن المتأمل فى أحكام هذا الدين القويم يزداد يقينه بخالقه المشرع كلما تعرف على الحكمة من وراء كل حكم تشريعى فى قضية ما ، ويتجلى ذلك واضحا فى انقضاء عدة الحامل المتوفى عنها زوجها بوضع الحمل .

فان المولى تبارك وتعالى لم يجمع على الأم الحامل مشقتين بل جعل لها سبيلا ، قال تعالى : {لايكلف الله نفسا (١) الا وسعها} .

وبين فى محكم آياته ماثقاسيه الحامل من مشقة الحمل (٢) والولادة حيث قال تعالى : {وحمله وفصاله ثلاثون شهرا} .

(١) سورة البقرة : ٢٨٦

(٢) سورة الأحقاف : ١٥

وأن الفقهاء اعتبروا حالة الوضع من الأمراض المخوفة
التي لايجوز فيها الوصية بأكثر من الثلث . فتلك الفترة
تعتبر فترة حرجة بالنسبة لها ، كما أوضحتها الشريعة
الاسلامية وكما أثبتتها العلم حديثا .

وبالرغم من كل هذه الامور وغيرها ، فربما تكون الحامل
عدتها فى بعض الاحيان ضعف الحائل ، كأن يثبت حملها قبيل
وفاته بمدة يسيرة ، فجعل لها التخفيف بالوضع رحمة بها .
وبمن ترعاه من ذرية زوجها ، حيث تنشغل برعايتهم دون
فرض العدة عليها فيكون برعايتها لهم رعاية لحق المتوفى
أيضا .

وان النساء نادرا ماتن فى الزواج بعد العدة بوضع
الحمل ، وان كانت بحاجة الى الزواج فقد جعل الشارع لها
سبيلا . والله تعالى أعلم .

المبحث الرابع

فى الاحداد عليه

ويتضمن عدة مطالب .

المطلب الاول

فى معنى الاحداد لغة واصطلاحا

أولا : الاحداد فى اللغة .

أصل الحد المنع : وحد الرجل عن الأمر يحده حدا : منعه
وحبسه .

والحداد : البواب والسجان لأنهما يمنعان من فيه أن
يخرج .

والحداد : ثياب المآتم السود ، والحاد والمحد من
النساء : التى تترك الزينة والطيب .

(١)
قال ابن دريد : "هى المرأة التى تترك الزينة والطيب
(٢)
بعد زوجها للعدة " .

(١) ابن دريد :

محمد بن الحسن بن دريد الأزدي من أئمة اللغة والأدب
وأعلم الشعراء ، ولد فى ٢٢٣هـ / ٨٢٨م ، صاحب المصورة
الدريدية ، وله أيضا الاشتقاق فى الأنساب ، والمقصود
والممدود ، والجمهرة ، وتقويم اللسان .

انظر : وفيات الأعيان ٤٩٧/١ ، الأعلام للزركلى ٨٠/٦ .
(٢) انظر : لسان العرب لابن منظور ٨٠١/٢ ، مادة (حدد) .

قال ابن درستوريه فى فتح البارى : "معنى الاحداد : منع المعتدة نفسها من الزينة وبدنها الطيب ومنع الخطاب خطبتها والطمع فيها كما منع الحد المعصية" ^(١).

ثانيا : الاحداد فى الاصطلاح .

اختلف الفقهاء فيما بينهم فى وضع حد مناسب للاحداد ، حيث أتت تعريفاتهم غير جامعة أو مانعة لأفراد المعرف ، ويختلف المذهب الواحد فى وضع حد مناسب له وهو كالاتى :

(أ) عرف الحنفية حداد المعتدة بالامتناع عن الزينة وهو : "أن تجتنب الطيب ولبس المطيب والمعطر والمزعر وتجنب الدهن والكحل ولا تختضب ولا تمتشط ولا تلبس حليا ولا تشوف" ^(٢).

(ب) بينما عرف المالكية الاحداد : "أن لاتقترب المعتدة من الوفاة شيئا من الزينة" ^(٣).

(ج) أما الاحداد عند الشافعية فهو : "الاحداد فى البدن وترك زينة البدن" وهو أن تدخل على البدن شيئا من غيره بزينة أو طيبا يظهر عليها ^(٤).

(د) وعرف الحنابلة الاحداد بأنه : "اجتناب الزينة وما يدعو الى المباشرة" ^(٥).

(١) ٤٨٥/٩ .
(٢) انظر : البدائع ٢٠٨/٣ .
(٣) انظر : رسالة أبى زيد ٩٤/٢ .
(٤) انظر : الأم مع مختصر المزنى ٢٤٧/٥ .
(٥) انظر : الكافى لابن قدامة ٣٢٦/٣ .

التعريف الراجح :

من خلال عرضنا للتعريفات السابقة تبين لنا اتفاق الفقهاء على اجتناب المحدة الزينة . ويظهر ان مذهب اليه الشافعية هو الراجح حيث حدد الاحداد وحصره فى زينة البدن ، وان لم تكن جامعة لافراد المعرف .

العلاقة بين المعنى اللغوى والاصطلاحى :

نلاحظ أن المعنى اللغوى جاء بمعنى المنع بينما جاء المعنى الاصطلاحى بمعنى الترك والاجتناب . والمعنى اللغوى أعم من المعنى الاصطلاحى . فالمنع هو أن تحول بين الرجل والشئ الذى يريده . أما الترك : فهو راجع لارادة الشخص نفسه كترك الشئ تركا : خليته ، وكذا الاجتناب ، والحادة تترك وتجتنب الزينة لأمر الشارع لها بذلك ، اذ ربما يعرض لها عارض ما فتضطر الى استعمال شئ منه فى حالة الضرورة ، وبهذا فهى لاتمتنع كلية ، بل تجتنب وتترك . وعلى هذا فالمعنى الاصطلاحى أخص فى معنى الاحداد من المعنى اللغوى ، فبينهما علاقة عموم وخصوص .

-
- (١) انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (منع) ٤٢٧٦/٧ .
 (٢) انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (ترك) ٤٣٠/١ .

المطلب الثانى : فى حكم الاحداد والادلة على وجوبه

حكم الاحداد :

اتفق الفقهاء من الصحابة والتابعين الى وجوب الاحداد على المرأة المتوفى عنها زوجها ، سواء كان مدخولا بها أم لا (١) وان أمرها الميت بتركه لانه حق الشرع .

الادلة :

واستدل الفقهاء على وجوب الاحداد على المتوفى عنها زوجها بالكتاب والسنة والاجماع والمعقول .

أولا : بالكتاب :

قال تعالى : {والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا ، فاذا بلغن أجلهن فلا جناح عليكم فيما فعلن فى أنفسهن بالمعروف والله بما تعملون خبير} . (٢)

وجه الدلالة من الآية :

قوله تعالى : {يتربصن} التربص : التأنى والتصبر عن النكاح ، وترك الخروج من مسكن النكاح وذلك بألا تفارقه ليلا وليس فى لفظ العدة فى كتاب الله تعالى ما يدل على الاحداد ،

(١) انظر : الدر المختار ٥٣١/٣ ، شرح فتح القدير ٣٣٦/٤ ، البدائع ٢٠٨/٣ ، الشرح الكبير للدردير ٤٨٥،٤٨٤/٢ ، الفواكه الدواني ٩٤/٢ ، مغنى المحتاج ٣٩٨/٣ ، حاشية البجيرمى ٤٦/٤ ، الكافى لابن قدامة ٣٢٦/٣ ، العدة ص ٤٣٠ ، كشاف القناع ٤٢٨/٥ ، المغنى لابن قدامة ١٦٦/٩ المحلى ٢٧٥/١٠ .

(ولم يشذ عنهم الا الحسن البصرى فانه قال : لا يجب الاحداد وهو قول شذبه عن أهل العلم وخالف السنة فلا يعرج عليه) . انظر المراجع السابقة .
(٢) سورة البقرة : ٢٣٤

(١) وانما قال "يتربصن" فبينت السنة جميع ذلك .

ثانيا : بالسنة :

(٢) وذلك بما رواه نافع عن زينب بنت أبي سلمة أنها قالت دخلت على أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حين توفي أبوها أبو سفيان ، فدعت أم حبيبة بطيب فيه صفرة خلوق أو غيره فدهنت منه جارية ثم مست بعارضها ثم قالت : والله مالى بالطيب من حاجة غير أنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر : "لايحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد على ميت فوق ثلاث الا على زوج أربعة أشهر وعشرا" .

(٤) قالت زينب ثم دخلت على زينب بنت جحش حين توفي أخوها

(١) انظر : الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٧٦/٣ .

(٢) زينب بنت أبي سلمة :
زينب بنت أبي سلمة بن عبد الله بن الأسد بن عمر المخزومية ربيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم . أمها أم سلمة بنت أبي أمية أم المؤمنين ولدتها أمها فى الحبشة بعدما قتل أبو سلمة وتزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى ترضعها وكانت اسمها (بره) فسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب ، حفظت عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى عنه وعن أزواجه أمها وعائشة وأم حبيبة وغيرهن ، روى عنهما أبو عبيدة بن عبد الله وأبو سلمة بن عبد الرحمن . توفيت بالمدينة سنة ٧٣هـ / ٦٩٢م .

(٣) انظر : الاصابة ٣١٧/٤ ، الاعلام ٦٦/٣ .
خلوق : هو طيب معروف يتخذ من الزعفران وتغلب عليه الحمرة والصفرة وهو طيب للنساء .

(٤) انظر : لسان العرب لابن منظور ، مادة (خلق) .
زينب بنت جحش :

زينب بنت جحش بن رثاب بن يعمر بن صبرة بن كبير بن أسد بن خزيمة أم المؤمنين واحدى شهيرات النساء فى صدر الاسلام ، ولدت سنة ٣٣هـ / ٥٩٠م ، كانت زوجة زيد بن حارثة ، وطلقها زيد فتزوج بها رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت من أجمل النساء وبسببها نزلت آية الحجاب وهى أول نساء النبي صلى الله عليه وسلم لحوقا به ، روت (١١) حديثا وتوفيت فى خلافة عمر وعمرها ثلاث وخمسون سنة .

انظر : طبقات ابن سعد ١١٥، ١٠١/٨ .

فدعت بطيب قمست منه ثم قالت : والله مالى بالطيب من حاجة
غير أنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على
المنبر لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد على ميت
فوق ثلاث إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا .

قالت زنيب سمعت أمى أم سلمة تقول : جاءت امرأة الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت : يارسول الله ان
ابنتى توفى عنها زوجها ، وقد اشتكت عينها أفنكحلها فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا مرتين أو ثلاثا كل ذلك
يقول لا ثم قال : انما هي أربعة أشهر وعشر وقد كانت احداكن
فى الجاهلية ترمى بالبعرة على رأس الحول . متفق عليه .
(١)

وجه الدلالة من الحديثين :

استدل به على تحريم الاحداد على غير الزوج فوق ثلاث ،
وعلى وجوب الاحداد المدة المذكورة على الزوج ، واستشكل بأن
الاستثناء وقع بعد النفي فيدل على الحل فوق الثلاث على
الزوج لاعلى الوجوب وهو ظاهر ، (ولكن أجمعوا على أنه أراد
(٢)

(١) صحيح البخارى ٤٨٤/٩ كتاب الطلاق ، باب تحد المتوفى
عنها أربعة أشهر وعشرا ، صحيح مسلم بشرح النووي
١١١/١٠-١١٤ كتاب الطلاق ، باب وجوب الاحداد فى عدة
الوفاة وتحريمه فى غير ذلك الا ثلاثة أيام .

(٢) انظر : فتح البارى ٤٨٥/٩ .
جاء فى فتح البارى : ان المرأة فى الجاهلية كانت اذا
توفى عنها زوجها لبست شر ملبسها وعمدت الى بيت صغير
حقير . وكانت المرأة المعتدة لاتمس ماء ولا تقلم ظفرا
ولا تزيل شعرا ثم تخرج بعد الحول بأقبح منظر ، وتكسر
ماهى فيه من العدة بأن تمس دابة ، أو طائر تمسح به
قبلها أو كما جاء فى الرواية بأن ترمى ببعرة من بعر
الغنم أو الابل فترمى بها أمامها فيكون ذلك احلالا لها .
انظر : فتح البارى ٤٨٩/٩ .

(١) الوجوب) ، وأن الوجوب استغيد من دليل آخر كالاجماع .^(٢)

ثانيا : بالاجماع :

نقله ابن رشد فى بداية المجتهد حيث جاء مانحه :
"أجمع المسلمون على أن الاحداد واجب على النساء الحرائر
المسلمات فى عدة الوفاة"^(٣) .

رابعا : بالمعقول :

ان الحداد انما وجب على المتوفى عنها زوجها لفوات
النكاح الذى هو نعمة فى الدين خاصة فى حقها ، لما فيه من
قضاء شهوتها وعفتها عن الحرام وصيانة نفسها عن الهلاك
بدرور النفقة وقد انقطع ذلك كله بالموت فلزمها الاحداد .^(٤)

(١) انظر : مغنى المحتاج ٣/٣٩٨ .
(٢) انظر : فتح البارى ٩/٤٨٥، ٤٨٦ .
(٣) ١٢٢/٢ .
(٤) انظر : البدائع ٣/٢٠٩ .

المطلب الثالث : الحكمة من مشروعيتها

ان الله سبحانه وتعالى أوجب الاحداد على المرأة دون الرجل لحكم عظيمة ومبادئ سامية لانعلم جلها أو الحكمة منها وان ظهر لنا بعضا منها . فالاحداد هو امتناع المرأة عن الزينة زمن عدتها مراعاة لحق الله أولا ، وحق الزوج ثانيا ، وذلك لأنه جل شأنه أوجب الاحداد على المتوفى عنها زوجها وان كان المعقود عليها غير مدخول بها أو كانت صغيرة لاتطبيق الوطاء ، أو آيسة لايتصور حملها . فان لم تلتزم الحادة بالاحداد فى تلك الفترة أشمت .

وأما فى ايجابه لحق الزوج فهو يحتمل أمرين اثنين وهما كالتى :

الأمر الأول : أن المولى جل شأنه جعل عقد الزواج من العقود العظيمة ، حيث أحاطها بكثير من الحقوق والواجبات المشتركة بين الزوجين ، فالأسرة هى الخلية الأولى لبناء المجتمع فسن الشارع الحكيم الضرب على الدف للإعلان عنه عند ابتدائه ، وأوجب العدة والاحداد على الزوجة عند انتهاءه بوفاة الزوج وكل ذلك فيه تعظيم لحق المؤمن المتوفى الذى ألزم نفسه بمجرد العقد بواجبات عظيمة تجاه المعقود عليها كالمهر والنفقة والسكنى والاعفاف .

"ولما لعقد الزواج من نعمة وتعاطف وتآلف تشعر فيه الزوجة بالأمن والهدوء وراحة الفؤاد ، لهذا أوجبت الشريعة الاسلامية الاحداد على الزوجة عندما تفوتها هذه النعمة تأسفا على فقده " (١) .

(١) أشار عقد الزواج للدكتور أحمد عثمان ص ٣١١ .

أما الأمر الثانى : من ايجابه لحق الزوج بحفظ ماء المتوفى ، اذ ربما تكون زوجته حاملا من بعده . فجعل هذه المدة وهى المدة التى يتحقق فيها من وجود الحمل أولا ؟ فأحاطها الشارع فى تلك المدة بسياج من الأمن ، بتحريم كل ماهو زينة فى حقها ، ولايعنى ذلك ان فيه ظلم للمرأة ، بل فيه اعزاز لها وتكريم من أن ينال منها . اذ بالاحداد لاتكون بمصفة المتلمسة للازواج وفيه حماية لمن سوف تلحقه بالميت وتشركه فيما يخلفه من مال .

فالمطلق اذا أتت مطلقته بولد ليس منه يستطيع أن ينفيه ، أما المتوفى فاتخذ الشارع له من التدابير الواقية التى لاسبيل للزوجة من أن تعبت بها ، وحملها الاثم بعدم التزامها بذلك فجعلها حقا من حقوقه التى ضمنها له الشارع من بعد وفاته .

"فهى اذا تزينت فى زمن عدتها تزيد من رغبة الرجال فيها ويؤدى ذلك الى العقد عليها ومن ثم الوطء الذى يؤدى بدوره الى اختلاط الانساب ، وهو حرام وماأدى الى الحرام فهو حرام" (١) .

فخوفا من وقوع ذلك كله ، أوجب الشارع الاحداد ، الذى فيه حماية للمجتمع الاسلامى من كل مايقوض أركانه ، بضيايع أفراده من الاشتباه بأنسابهم .

وحدد الشارع مدة الاحداد وهى أربعة أشهر وعشرا لغير الحامل ، أما الحامل فجعل احدادها ينتهى بوضع حملها ،

وان فى تحديد الشارع لهذه المدة كان لحكم عظيمة اذ هو الموافق لفطرة المرأة وطبيعتها التى فطرت عليها وهو شدة حزنها وفرط جزعها وقلة صبرها . فأجاز الشارع لها فى تلك الفترة أن تظهر حزنها على فراق زوجها بالاحداد عليه ، اذ ربما تستمر فى ذلك مدة طويلة ، كما كان النساء يفعلن فى الجاهلية ، وقبل أن ينسخ حكمه الى أربعة أشهر وعشرا حقا للمتوفى ، ورعاية لطبيعتها وفطرتها .

الختامة

الحمد لله الذى بفضله تتم الصالحات . اللهم لك الحمد على ما أنعمت به علينا من فضائل رحمتك . فقد وسعت رحمتك كل شئ . ولك الحمد على توفيقك لى فى اتمام هذا البحث . ولقد تعرفت من خلاله على ما شرعته لعبادك المؤمنين من حقوق عظيمة وكل حق وضع فيه فضلك وحكمتك . فلك الحمد على ما مننته به علينا .

أما ملخص الرسالة فهو كالاتى :

أولا : فيما يسن عند الاحتضار وبعده :

مراعاة المحتضر نفسيا وجسديا .

(١) ويتمثل ذلك باختيار الشارع الحكيم أن يكون المتولى فى تلقينه أحب الناس اليه وأراهم به ، وبما يتعاهده من بل قم المحتضر وتطميعه فى رحمة الله بتحسين ظنه بربه ، وذلك بذكر محاسن أعماله .

(٢) تحسين هيئة المتوفى جسديا برعاية الشارع له على خروجه من الدنيا على أحسن هيئة وذلك بتغميض عينيه ، وشد لحبيه وتليين مفاصله ، وفى تجريده من ملابسه والمسارة فى تجهيزه - لئلا يسرع الفساد اليه - ويكون كل ذلك بعد التيقن من موته بظهور علاماته .

ثانيا : فى غسل الميت :

- (١) مراعاة الشارع لحق المتوفى بافتراض غسله بالسدر مع القول بجواز استعمال المابون والعطورات الزيتية عند عدمهما . فان لم يوجد أجزاء غسله بالماء فقط وتشريف أعضاء سجوده بالطيب ، ومغابنه كى لايسرع الفساد اليه .
- (٢) رعاية حقه فى ستر عورته وتحريم النظر الى مابين السرة والركبة الا فى الضرورة وعدم مسهما الا بحائل .
- (٣) يسن البداءة باليمين ويكون غسله بكل رفق ، ويتمثل ذلك فى تقليبه على المغتسل وكون الماء دافئا .
- (٤) الافضل أن يتولى غسل الميت أقرب أوليائه الا أن يوصى ، ويغسل الرجال الرجل ، والنساء المرأة .
- (٥) جواز غسل المرأة لزوجها ، وغسل الرجل امرأته لبقاء أثر النكاح بعد الموت .
- (٦) اذا مات رجل ولم يحضره الا النساء أو ماتت المرأة ولم يحضرها الا الرجال فانهما ييممان ، حيث يسقط حقهما فى الغسل للعدر الى بديله وهو التيمم .
- (٧) يحق لكل من المرأة والرجل غسل المصبي والمصبية فيما دون سبع سنين ، وعدم جواز غسل الرجل لمن بلغت تسعا ، وغسل المرأة لمن بلغ عشرة .

(٨) جواز غسل الحائض والجنب للميت مع مراعاة الافضلية فى حقه وهو أن يكون المتولى لأموره طاهرا لانه أحسن وأكمل .

(٩) كراهية ازالة شئ من بدن الميت كالظفر والشعر ، ولا فرق بين شعر العانة والابط والحية ، فان سقط أثناء الغسل وضع معه فى الكفن .

(١٠) كراهية تسريح شعر الميتة لما يحمل من نتف للشعر ، وجواز تظفيره ان أمكن من غير استعمال المشط ثلاثة قرون ، فان لم يمكن ذلك أرسل من جانبى خديها .

(١١) ان من تعذر غسله كالمحترق والمتقطع والمجدور ، فانه يميم مراعاة لحقه من أن تنتهك حرمة .

ثالثا : فى تكفين الميت :

(١) رعاية الشارع حق المتوفى بفرضه التكفين - فرض كفاية - وجعله حقا من حقوقه وندب فيه مواصفات معينة تكفل فيه حق المتوفى ، وحق القائمين على تجهيزه بكونه مما يسهل الحصول عليه ، ويسهل عليهم تكفينه .

(٢) يسن أن يكفن الرجل فى ثلاثة أثواب وهو ازار ورداء ولفافة ، كما يسن أن تكفن المرأة فى خمسة أثواب وهو ازار ورداء وقميص وخمار ولفافة . بالاضافة الى زيادة الشدائد فى حق النساء - وهى خرقة تربط على وسط المرأة تمنع انتشار الكفن عنها أثناء حملها - .

(٣) أقل مايجزى فى التكفين ثوب واحد يستر جميع جسد الميت .

(٤) يندب ربط الكفن بأربطة تكون تحت اللقافة العليا وفوق الرداء بأربطة وعقد الكفن عند رجلى الميت ورأسه كي لا ينتشر عليه الكفن ، على أن تحل الأربطة والعقد حال انزاله فى القبر . وهذا يدل على حرص الشارع فى رعاية حقه فى الستر .

(٥) من جلال كرمه وفضله بأن جعل آثار الاحرام باقية على المحرم حتى بعد موته فلا يغطى رأسه ولا يحنط ويكفن فى ثوبيه .

بينما يندب تطيب المعتدة اذا ماتت ، وخالفت المحرم فى ذلك لأن وجوب الاحداد عليها كان لأمر معنوى وهو الامتناع الى ما يدعو الى نكاحها ، وقد انقطع ذلك بموتها .

(٦) على الزوج مؤنة تكفين زوجته وان كانت موسرة ، اعتبارا بحال الحياة ولبقاء أثر النكاح بعد الموت . وفى هذا رعاية لحق المؤمنة .

رابعاً : فى الصلاة على الميت :

(١) رعاية حق المتوفى بجعل الصلاة من فروض الكفاية قبل الشروع فى دفنه ، وذلك بأن فتح البارئ جل شأنه باب المغفرة والرحمة له بها ، ولم يجعلها قاصرة على الدعاء له بل جعل لها هيئة معينة تتشابه مع الصلاة المفروضة من جانب وتختلف فى جوانب أخرى .

(٢) كما أن فى جعل صلاة الجنازة مبدوءة بالحمد ثم بالصلاة على النبى صلى الله عليه وسلم ، ثم الدعاء للميت ، وفى هذا كله يكون الدعاء أرحى فى القبول .

- (٣) ان فى سقوط الغسل على المتعذر غسله كحرق أو غيره
لايسقط حقه من الصلاة عليه .
- (٤) رعاية حق المؤمن المتوفى بمشروعية صلاة الغائب فى حقه
ولم يجعلها الشارع قاصرة على الدعاء له .
- (٥) جواز أداء صلاة الجنازة فى الاوقات المكروهة .
- (٦) سقوط الغسل والصلاة عن الشهيد لاستغنائه بشهادته عن
دعاء الناس له .
- (٧) ضمان حق المتوفى فى جواز الصلاة على بعضه ان وجد
كالرأس واليد .
- (٨) ان السقط اذا وقع لغير تمام أشهره فانه يشترط للصلاة
عليه مع اكتمال نموه استهلاله - أى ظهور أى حركة تدل
على حياته .
- (٩) ان المحدود والغال من الغنيمة لايملى عليه أهل القفل
والصلاح ، وذلك ردعا له وزجرا لغيره .
- (١٠) سقوط حق الصلاة عن البغاة والمرتدين .

خامسا : فى تشييع جنازة الميت :

- (١) دقة الشارع الحكيم بجعل تشييع الجنازة حق من حقوق
المتوفى وتعظيم أجر من شيعه ، وفى ذلك تعظيم لحقه
حيث يودع حتى الى مثواه الاخير . كما أن فيه تخفيف
العبء على أهل الميت بحمل جنازة ميتهم ، بالإضافة الى
أن فى تشييعه أبلغ الأثر فى نفوس المشيعين .

سادسا : فى دفن الميت :

- (١) دقة الشارع الحكيم بجعل مواصفات معينة للقبر من الطول والعرض والعمق مع مراعاة البساطة فى القبر واستخدام المواد الاولى فى القبر ان وجد والا فما تيسر فى اتمام دفنه وفى كل ذلك رفق بالميت والقائمين على دفنه .
- (٢) أفضلية اللحد على الشق لما فيه من صيانة الميت من نبشه .
- (٣) يسن رفع القبر قدر شبر وجعله مسنما ، ولايسوى بالأرض لئلا يمتهن .
- (٥) اهتمام الشارع الحكيم بالمؤمنة المتوفية ، حيث ندب فى تولى غسلها أن يكن من أقرب الناس اليها كأبها أو أختها أو بنتها وأمرهن بستر عورتها ، كما ندب زيادة عدد الاكفان فى حقها عن الرجل وستر نعشها بمكبة حتى لا تبدوا مفاتنها أثناء حملها على النعش ، وستر قبرها أثناء انزالها فيه وأن يتولى دفنها أولياؤها ان أمكن ذلك .
- (٦) المتوفى فى السفينة ، اذا تعذر على القائمين بتجهيزه الوصول الى الشاطئ - كأن كانوا فى عرض البحر - فانه يغسل ويكفن ويملى عليه ثم يثقل بشئ ويلقى فى البحر أما ان أمكنهم الوصول الى الشاطئ وذلك بأن غلب على ظنهم عدم انتهاك حرمة الميت بفساده ، فانه ينتظر به حتى وصولهم اليه فيدفن فيه .

(٧) كراهة حمل الميت فى تابوت الا فى حالتين وهما :

(أ) حالة نقله من مصر لآخر .

(ب) عند عدم التمكن من حمله على النعش ، بأن كان

متقطعاً أو محترقاً ، فيجوز حينئذ وضعه فى

التابوت حتى لا تنتهك حرمة .

(٨) يحرم دفن أكثر من واحد فى قبر الا فى حالة الضرورة

فقط بأن يكثر عدد الموتى ، من حرب أو هدم أو حج أو

غير ذلك ، فيجوز مع وضع حاجز من تراب بين ميت وآخر

ليكون كالمنفرد فى قبره ، ويقدم الى القبلة أفضلهم .

(٩) جواز الدفن فى الفساقى - وهو حجرة مبنية تحت الأرض

تتسع لعدد كبير من الموتى - فى حالة الضرورة فقط ،

بشرط أن لا يدخل ميت على آخر حتى يبلى الميت الأول .

سابعاً : حق المتوفى فى سداد دينه :

(١) ان الشارع الحكيم جعل سداد دين المتوفى حقاً من حقوقه

تبرئة لذمته وحث الورثة على ذلك بأن جعله مقدماً على

الوصية والميراث ، وبأن يكون الدين مؤخراً بعد الفراغ

من تجهيزه ، وسواء كان ديناً مطلقاً أو متعلقاً بعين

كالرهن وغيره .

(٢) تقديم دين العباد على دين الله فى القضاء ، والتسوية

بين دين المرض ودين الصحة ، الا أن التبرعات وديون

المرض يكون اخراجها من الثلث .

حق المتوفى فى تنفيذ وصاياه :

- (١) عظم الشارع الحكيم أمر الوصية وجعل تنفيذها حق من حقوق المتوفى مقدما على الميراث ، ومؤخرا عن الدين ، وقدمها لفظا على الدين فى كتابه العزيز للاهتمام بها ولما فيها من نفع يعود على الموصى بعد مماته كعمل من أعمال البر أو صلة يصل بها أقربائه وغيرهم .
- (٢) ان الوصية مستحبة ولا تجب الا فى حق من حقوق الله الواجبة كحج فرض أو زكاة أو صوم واجب أو نذر أو كفارة ، أو غير ذلك من الواجبات ، وتكون مفروضة أيضا اذا تعلق بحق من حقوق العباد كدين العباد ، أو فى رد الأمانات وغير ذلك .
- (٣) مراعاة الشارع الحكيم بأن جعل عقد الوصية من العقود الجائزة ، فمتى أراد المؤمن الرجوع عنها فله ذلك . بالاضافة الى أن للمؤمن حق التصرف فى ثلث ماله يضعه حيث يشاء ، وفى القول بعدم وجوبها مراعاة لفطرته التى جبله الله عليها .

شامنا : حق المتوفى فى ايجاب العدة على زوجته :

- (١) وجوب العدة على المتوفى عنها زوجها وذلك تعظيما لحق المتوفى عنها ورفع قدره وشأنه ، واظهار لشرفه . ولذا أوجبته على الصغيرة وغير المدخول بها والآيسة ، كما ان بوفاة الزوج تتقرر أحكام النكاح من ثبوت المهر والميراث .

(٢) مبيت الزوجة فى بيت زوجها واجب وهو حق من حقوقه ،
حيث تتذكر زوجها ، ويكون خير باعث لها بالتزامها
لأحكام العدة .

(٣) سقوط حق المبيت فى حالة الضرر والخوف بشرط أن لا تطبق
المعتدة ذلك .

(٤) لا يجوز للمعتدة الخروج نهارا الا اذا دعتها حاجة
ماسة للخروج كزيارة طبيب أو للتكسب أو غير ذلك من
الأمور ككونها طالبة بحيث اذا لم تخرج ترتب على ذلك
ضرر ، كأن لم يوجد عائل غيرها فيجوز بشرط أن يكون
خروجها مؤديا للغرض فقط . أما خروجها لغير حاجة
فلا يجوز وعليها أن تراقب الله فى نفسها .

(٥) اذا مات زوج الرجعية فعليها أن تستأنف عدة الوفاة ،
لأن العدة هنا للتعبد وليس للاستبراء . ولأن الموت يوجب
عدة فيجب عليها رعاية لحق الزوج .

(٦) ان المبتوتة اذا توفى عنها زوجها وكان الفراق فى
صحته لم تنتقل الى عدة الوفاة .

أما فى حالة مرض الموت فانها تعتد عدة الوفاة ، حيث
يعامل المطلق بنقيض قمده .

(٧) عدة الحامل تنقضى بوضع الحمل ، وبذلك لم يجمع الشارع
عليها مشقتين ، فالمرأة نادرا ماتفكر فى الزواج بعد
الوضع .

حقه في اعداد زوجته عليه :

(١) وجوب الاحداد على المتوفى عنها زوجها سواء اكانت صغيرة لاتطبيق الوطاء أو كبيرة آيسة لايتصور حملها ، وذلك لعظم عقد الزواج ولما التزمه الزوج نحوها من الواجبات كالمهر والنفقة والاعفاف والسكنى والأمن ، فأوجبته الشريعة الاسلامية الاحداد عليها تأسفا لفوت هذه النعم .

(٢) كما ان في وجوب الاحداد الحفاظ على ماء المتوفى ، ان ربما تكون زوجته حاملا منه أو لاتكون ، فأحاطها الشارع بسياج من الأمن وذلك بتحريم كل ماهو زينة عليها بحيث لاتكون بمفة الملتزمة للازواج .

أما نتائج البحث فهي كالآتي :

- (١) عظمة الدين الاسلامى فى أنه أوضح مكانة هذا الانسان وأنه مخلوق مكرم حيا وميتا .
- (٢) تكريم هذا الانسان يكون بالتزامه بشرع الله ، أما اذا تعدى حدود الله فلاكرامة له .
- لذا نرى أن الصلاة سقطت عن الغال والبغاة والمرتدين فلايصلى عليهم ، وحرمان المحدودين من صلاة أهل الفضل عليهم .
- (٤) الأفضل أن يتولى غسل الميت أقرب أوليائه الا أن يوصى .
- (٤) لقد صان الاسلام المرأة فى الحياة بتشريعه الحجاب والستر ، لذا نراه دعا عند وفاتها بسترها كاختيار أقرب الناس اليها فى تولى تجهيزها ، ووضع المكبة على نعشها ، كما ندب ستر قبرها .
- (٥) دعوة الدين الاسلامى الى التفكير والتعبد بتعظيم الأجر فى تشييع جنازة أخيهم المؤمن ، بالإضافة الى أن فيه المعاونة لأهل الميت .
- (٦) مراعاة التشريع الاسلامى للضرورات ، فقد أجاز نقل المتوفين فى تابوت ، وكذلك تشييع الجنازة بالسيارة فى المسافات الطويلة .
- (٧) كما أجاز الدفن الجماعى فى حالة الضرورة كالحرب والزلازل والحج .
- (٨) رخص الشارع الحكيم فى حالة الضرورات أيضا التيمم عند عدم القدرة على غسل الميت فيما اذا كانت تنتهك حرمة الميت بغسله كالمجدور والمحترق وغيره .
- وكذا تيمم المرأة اذا وجدت بين الرجال ولايوجد نساء

بينهم ، والرجل اذ مات بين النساء ولا يوجد رجال
بينهن .

(٨) تشدد الشارع الحكيم فى تبرئة ذمة الميت بسداد دينه
وتقديمه على الوصية والميراث .

(٩) بيان فضل الزوج على زوجته ، ورعاية حقه فى نسله وذلك
بايجاب العدة والاحداد تأسفا على فوات هذه النعمة .

فهرس الآيات

المفحة رقم الآية

سورة البقرة

٣١٣	وكذلك جعلناكم أمة وسطا	١٤٣
٤١٤/٤١٠/٤٠٧	كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت	١٨٠
٣٥٢/١٧٥/٧٥/١٢	يريد الله بكم اليسر	١٨٥
٤٣٣		
	والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا	٢٣٤
٤٣٨/٤٢٩/٤٢٤	يتربصن بأنفسهن	
٤٤٩/٤٤٥/٤٤٤		
٤٥٥/٤٢٤		
	والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا	٢٤٠
٤٣١/٤٢٩	وصية لأزواجهم	
٤٥٠	لايكلف الله نفسا الا وسعها	٢٨٦

سورة النساء

٤١٤/٤١٠	للرجال نصيب مما ترك الوالدان	٧
١٢	يريد الله أن يخفف عنكم	٢٨
	يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله	٥٩
٢٧٩	وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم	
٣٤٩	أينما تكونوا يدرككم الموت	٧٨

رقم الآية الصفحة

سورة المائدة

٢	وتعاونوا على البر والتقوى	٤٠/٣٦
٣٣	انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله	٢٧٨
٤٥	وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس	٢٤٥
١٠٦	يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم	٤١١

سورة الاعراف

٣٤	ولكل أمة أجل فاذا جاء أجلهم	٢٩٩
----	-----------------------------	-----

سورة الانفال

٧٥	وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض	٢٢٥
----	-------------------------------	-----

سورة التوبة

٧١	والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء	
	بعض	٢٧٧/٢٣٢
١٠٣	وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم	٢١١

سورة هود

١١٤	ان الحسنات يذهبن السيئات	٤١٨
-----	--------------------------	-----

رقم الآية الصفحة

سورة يوسف

٨٧ انه لا يئس من روح الله الا
٢٠ القوم الكافرون

سورة الحجر

٢٦ ولقد خلقنا الانسان من صلب
٢٩٨

سورة طه

٥٥ منها خلقناكم وفيها نعيدكم
٢٩٨
٨٢ وانى لغفار لمن تاب وآمن وعمل
صالحا ثم اهتدى
٢١٠

سورة الحج

٧٨ وما جعل عليكم فى الدين من حرج
٢٠٩/٧٥/١٢
٤٣٥/٣٦١/٣٥٥/٣٥٢

سورة القصص

٥٤ اولئك يؤتون اجرهم مرتين
٤١٨
٦٣ قال الذين حق عليهم القول
ش

رقم الآية الصفحة

سورة الروم

٢١ وجعل بينكم مودة ورحمة ٢٠٠

سورة الاحزاب

٦ الا ان تفعلوا الى اوليائكم معروفًا ٢٢٣

سورة سبأ

٣٠ قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون
عنه ساعة ولا تستقدمون ٣٦٩

سورة الصافات

١١ انا خلقناهم من طين لازب ٢٨٩

سورة الزمر

٢٢ أفمن شرح الله صدره للاسلام فهو على
نور من ربه ٢٦٤
٤٢ الله يتوفى الانفس حين موتها ٣٢٧

رقم الآية الصفحة

سورة فصلت

٤٠ ان الذين يلحدون فى آياتنا ٣٠١

سورة الحجرات

١٠ انما المؤمنون اخوة ٢٧٧/٢٣٢

سورة ق

١٩ وجاءت سكرة الموت بالحق ٣٦٩/٢٩٨

سورة الرحمن

٢٦ كل من عليها فان ب

سورة الحشر

١٠ والذين جاءوا من بعدهم ٣٩٣/٢٣٣/٢١١

سورة التغابن

١٦ فاتقوا الله ما استطعتم ٢٥٠/٢٢٧/١٢١/١١٣/٣٢

رقم الآية _____ الصفحة

سورة الطلاق

٤ وأولات الاحمال أجلهن ٤٤٩/٤٤٥/٤٤٤

سورة الملك

١ تبارك الذى بيده الملك ١
١٥ قامشوا فى مناكبها وكلوا من رزقه ٣٦٩

سورة المرسلات

٢٦، ٢٥ ألم نجعل الأرض كفاتا أحياء وأمواتا ٢٩٩

سورة النبأ

٨ والجبال أوتادا ٢١٣

سورة عبس

٢١ ثم أماته فأقبره ٢٩٩

فهرس الأحاديث

الصفحة

(أ)

١١٣	أبدان بميامنها ومواضع الوضوء
	أثنانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نغسل
	ابنته
٨٦	أدرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حلة
١٥١	إذا أتيت مضجعك من النوم
١١	إذا أجمرت الميث
١٤٠	إذا أمرتكم بأمر
١٣٠	إذا حضرتكم موتاكم فأغضوا
٢٧	إذا كفن أحدكم أخاه
١٣٧	إذا مات ابن آدم انقطع عمله
١٨٣	إذا ماتت المرأة بين الرجال
٧٢/٦٦	أرأيت أن كان على أمك دين
٣٨٨	استحيوا من الله حق الحياء
ب	أطلق عقد رأسه وعقد
٣٢٧	أطيب الطيب المسك
١٦٤	أغسلنها ثلاثا أو خمسا
١١٤	أغسلوه بماء وسدر وكفنوه
١٨١	

الصفحة

١٤	اقرأوا يس على موتاكم
١٣٧	البسوا من ثيابكم البياض
٢٨٢	أما أنا فلا أصلى عليه
٤٢٦	... امكشى فى بيتك
٣٨٣	ان أخاك محتبس بدينه
٢٢٤	ان أسودا - رجلا أو امرأة - كان
٤٤٦	ان امرأة من أسلم يقال لها سبيعة
٢١٦	ان امرأة من جهينة
٢١٦	ان امرأة من غامد
٦٧	ان الانساب يوم القيامة تنقطع
٢٥٦	ان خلق أحدكم فى بطن أمه
٢٨١	ان رجلا قتل نفسه
٢١٥	ان رجلا من أسلم
٢٤١	ان رجلا من الاعراب
٢٨٥	ان رجلا من المسلمين
	ان رجلا وقصه بغيره
٣٢٢	ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ
٩	ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة
	ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج فصلى
٢٤٢	على أهل أحد

الصفحة

١٩٧	ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب
٣٣٥	ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رش على
	ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سل من
٣٢٠	رأسه وأبو بكر
	ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على جنازة
٣٣٣	فحتى
٢٤٠	ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يجمع
١٤٥	ان عبد ابن أبي لما توفى
٩٢	ان الفخذ عورة
٣٣٨	أن لاتدع تمثالا الا طمسته
١٩٧	ان الله أعطى كل ذى حق حقه
١٨	كيف تجدك
٣٢٢	انه عليه السلام دخل قبرا
٣٢١	انه عليه السلام صلى على امرأة
	ان النبى صلى الله عليه وسلم أدخل النعيم بن
٣٢٧	مسعود ... ونزع

المفحة

٣٣٥	ان النبي صلى الله عليه وسلم الحد له
	ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل على لحدّه
٣٢٩	طنا من قصب
٢٤٢	ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج
١٣٦	ان النبي صلى الله عليه وسلم خطب يوما فذكر
٣٥٠	ان النبي صلى الله عليه وسلم علم قبر عثمان
٣٥١	ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى بالدين
٣٠	ان النبي صلى الله عليه وسلم لقيه
٤١	ان النبي صلى الله عليه وسلم نعى النجاشي
٣٨	انى لأرى طلحة قد حدث فيه

(ب)

٤٣٦	بلى فجزى نخلك
١٨٩	بينما رجل واقف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

(ت)

٢٠٨	توفى اليوم رجل صالح
-----	---------------------

(ث)

٢٣٥	ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهانا
٥٧	الثلاث والثلاث كثير انك ان تذر

الصفحة

(ج)

١١٦

جففوه بثوب ثم منع به مايمنع

(ح)

٣١٥

حدثني مرحب أنهم أدخلوا معهم

٢٨٩

حق المسلم على المسلم خمس

(خ)

٩٤

... خمر فخذك يامعمر

١٩٠

خمروا وجوه موتاكم

(د)

دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي سلمة

٢٦

وقد شق بصره

دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم

٥٢

حين توفيت ابنته

الصفحة

(ر)

- ٦٤ رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم
٣٤٠ ورش على قبر النبي صلى الله عليه وسلم

(س)

- ٣٣ سبحان الله المسلم لا ينجس
٣٥ سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات
٢٥٥ السقط يصلى عليه ويدعى لوالديه
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن
٣٣٠ يقعد على القبر

(ش)

- شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم
٣٥٩ أحد فقال احفروا وأوسعوا

(ص)

- صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم على أم كعب ٢٦٢

(ض)

- ٣٧ ضعوا على بطنه حديدة

الصفحة

(ط)

- الطفل لا يملأ عليه ولا يرث
٣٥٤
طلقت خالتي فأرادت أن تنكح
٤٢٨

(غ)

- غسل النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثا
٥٨
غسل النبي صلى الله عليه وسلم على والفضل
٣١٣

(ف)

- فاذا أشير الى أحدهما قدمه
٣٠٣
فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نقص رأسه
١٨٤
فأمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نقص رأسه
١٠٤
فضمفنا شعرها ثلاثة قرون
١٢٠
فمن كان يؤمن بالله واليوم الآخر
٢٥٤

(ق)

- قال لا ... انما هي أربعة أشهر وعشر
٤٥٧
قال الله تعالى انا عند حسن ظن عبدي
١٧
قال نعم فدين الله أحق
٣٨٧

الصفحة

١٤٩	قد أتى بالبردة ولكن ردوه
٨٨	قلت يا رسول الله ... قال اذهب
٢٠٥	... قولوا اللهم صلى على محمد

(ك)

٣٠٣	كان أبو عبيدة بن الجراح
١٣٦	كان رجل واقف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
١٧٩	كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجبه الثيمن
٥	كان غلام يهودى
	كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ثلاثة
١٣٨	أثواب سحول
	كفن رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ثلاثة
١٤٥	أثواب نجرانية
٢١٢	كل قيراط مثل أحد
٣٨٩	كنا جلوسا عند النبى صلى الله عليه وسلم
١٤١	كنت فيمن غسل أم كلثوم

الصفحة

(ل)

٩٣	لاتبرز فخذك ولا تنظر
٢٣٥	لا صلاة بعد العصر
٤٣٤	لا ضرر ولا ضرار
٢٣٨	لا يتحرى أحدكم فيصلى
٤٢٥	لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر
١٨	لا يموتن أحدكم الا وهو
٢٢٣	لا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه
٣٢١	لحد للنبي صلى الله عليه وسلم وأخذ
١١٨	لف النبي صلى الله عليه وسلم في ثوب حبره
٢	لقنوا موتاكم لا اله الا الله
١٠٠	لما أخذوا في غسل النبي صلى الله عليه وسلم
١٠٠	لما أرادوا غسل النبي صلى الله عليه وسلم
١٠٠	لما توفى النبي صلى الله عليه وسلم كان
٣٠٣	بالمدينة رجل يلحد
٩٢	ليس عليكم في غسل ميتكم غسل
٢٧٣	ليلينى منكم أولى الأحلام

(م)

٣٤٥	ما بين قبري ومنبري
٤٢٤	ما حق امرئ مسلم
٣١٢	ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين

الصفحة

٤٠	مامن رجل مسلم يموت
٤٠	مامن رجل يقوم على جنازته
٤٠	مامن ميت تصلى عليه أمه
١١٨	مشطناها ثلاثة قرون
٢١٢	من شهد جنازة
١	من يرد الله به خيرا
٩٨	المؤمن لا ينجس

(ن)

٣١٥	نزل في حفرته على والفضل
٣٢٩	نصب على قبر النبي صلى الله عليه وسلم
٣٩١	نفس المؤمن معلقة بدينه
٣٤٢	نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجمص

(هـ)

١٣٦	هاجرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نلتمس
-----	--

(و)

٣٣٤	وقف النبي صلى الله عليه وسلم على قبر يحفر
٨٧	ومن حملة

(ي)

١٤	يس قلب القرآن
----	---------------

فهرس الآثار

الصفحة

(أ)

١٩	أثنى الصحابة على عمر عند موته
٣١٠	أحفروا لى ولا تعمقوا (عمر بن عبد العزيز)
١٤٠	أجمروا ثيابى اذا مت (أسماء بنت أبى بكر)
٧٩	اذا بلغت الجارية تسع فهى امرأة
٢٥٥	اذا تم خلقه ونفخ فيه (سعيد بن المسيب)
١٦٧	اذا غسلىتموه لا تهيجوه (الحسن بن على)
٢٧	اذا قبضت فأغمضى (عمر)
٧٣	اذا ماتت المرأة بين الرجال (سعيد بن المسيب)
٨٠	أعلى من غسل غسل ميتا ... قال ... (ابن عباس)
٢١٧	افعلوا بها ماتفعلون بموتاكم
٢٩٧	الحدوا لى لحدا وانصبوا على اللبن (سعد)
٢٤٧	ان أبا أيوب صلى على رؤوس بالشام (أبو أيوب)
٥٧	ان أبا بكر أوصى أن تغسله (أبو بكر)
٣٤٩	ان أبا طلحة رضى الله عنه ركب البحر
٢٤٧	ان أبا عبيدة صلى على رؤوس بالشام (أبو عبيدة)
٢٤٦	ان ابن عمر صلى على عظام بالشام (ابن عمر)
٢٢٢	ان أم سلمة أوصت أن يمسى عليها
١٠٢	ان سعد بن أبى وقاص غسل ميتا (سعد)

المفحة

- ٨٩ ان أسماء بنت عميس غسلت أبا بكر (أسماء بنت عميس)
- ٧٣ ان عائشة نقلت اختها أسماء (عائشة)
- ٢٧١ ان عبد الله بن عمر صلى على سبع جنائز
- ١٩١ ان عبد الله بن عمر كفن ابنه واقد (ابن عمر)
- ٣٣٣ ان عليا حشى فى قبر ابن المكفف (على)
- ٦٥ ان عليا غسل فاطمة (على)
- ١١٠ ان عليا غسل النبى صلى الله عليه وسلم
- ٣٢٣ ان عليا كبر يزيد بن المكفف (على)
- ان فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
- ٥٦ أوصت أن يغسلها على (فاطمة)
- ٢٩٢ ان فاطمة قالت يا أسماء (فاطمة)
- ٣٧ انما يوضع ذلك مخافة (الشعبى)
- ان النبى صلى الله عليه وسلم نصب على قبره
- ٣٢٩ اللبن (الحسن)
- ٨ أن يحول فراشه
- ٦٢ انها كانت تقول لو استقبلت من أمرى (عائشة)
- ٨١ انه بلغه ان عليا (ابن مسعود)
- ١٠٢ انه جز عانة ميت (سعد)
- انه رأى قبر النبى صلى الله عليه وسلم
- ٣٣٧ (سفيان الثمار)
- ٢٧٠ انه شهد جنازة أم كلثوم
- ١١٦ انه كان يأخذ الغسل (ابن سيرين)

الصفحة

- ٢٢٤ انى لشاهد اليوم موت الحسن (أبو خازم)
٣٢١ أوصى الحارث أن يصلى عليه (الحارث بن نوفل)
٨ أولست الى القبلة

(ب)

- ٩٢ بأبى الطيب طيب حيا وطيب ميتا (على)
٢٤٧ بلغنا أن طائرا ألقى يدا بمكة (المحابة)

(ج)

- ٧٥ جففوه ثم منع به (أحمد بن حنبل)

(ح)

- ٩٠ حنط ابننا لسعيد بن زيد (ابن عمر)

(د)

- ١٩ دخل ابن عباس على عائشة (ابن عباس)
١٤٦ دخلت على أبى بكر فقال فى كم (عائشة)
دخلت على عائشة فقلت يا أمة الله
٣٣٨ (القاسم بن محمد بن أبى بكر)

المفحة

(ر)

- ٣٣٨ رأيت قبر النبي صلى الله عليه وسلم مسنما
٣٣٨ رأيت قبور شهداء أحد (الشعبي)

(س)

- ٤٣٤ سأل ابن مسعود رضى الله عنه نساء (ابن مسعود)
٢٥٦ السقط لأربعة أشهر (سعيد بن المسيب)

(ص)

- ٢٧٢ صليت مع أنس على جنازة (أنس بن مالك)

(ض)

- ١٨ ضعوا على بطنه حديدة (أنس)

(ع)

- ١٩ عاد سعد سلمان الفارسى حين اشتكى (سعد)
١٠١ علام تنصون ميثكم (عائشة)
٤٠٨ عن ابن عباس فى قوله تعالى { ان ترك خيرا } (ابن عباس)

المفحة

عن ابن عباس في قوله تعالى {يَوْمِئِذٍ يَكْفَى عِبَاسُ} (ابن عباس) ٢٥٦

(ق)

قلت لابن عمر اغتسل من غسل الميت (سعيد بن زيد) ٩٠

(ك)

كان ابن عمر يتبع مغابن الميت (ابن عمر) ١٦٥

كان ابن عمر يسدل طرف العمامة (ابن عمر) ١٤٧

كان ابن عمر يكفن أهله في خمسة ١٤٨

كان عند علي رضي الله عنه مسك (علي) ١٦٥

كانت بنت لعبد الله بن عمر ... ٤٣٦

كانوا يستحيون - الصحابة - أن (النخعي) ١٩

كفونى في ثوبى هذين (أبو بكر) ١٨١

(ل)

لاتجعلوا على أكفانى حنوطا (أسماء بنت أبي بكر) ١٥٧

لاتجعلوا على قبرى حبرا ولا خشبا ٣٣١

لاتعممونى ولاتقممونى (مولى لأبى هريرة) ١٤٤

لما سقط الجدار زمن الوليد بن عبد الملك (علي) ٣٣٩

لما قتل علي رضي الله عنه الحرورية ٣٤٦

الصفحة

٧٣

لما قتل عمر نقل على أم كلثوم (على)

(م)

٢٢٦

مات زيد بن عمر وأم كلثوم

٢٩٨

من تبع جنازة فليحمل (ابن مسعود)

٢٩٨

من حمل الجنازة بجوانبها (أبو هريرة)

٤٤٧

من شاء لاعنته ما أنزلت (ابن مسعود)

(ن)

٤٣٤

نقل على أم كلثوم بعد قتل عمر

(ي)

٣٣

يا بني إذا حضرتني الوفاة

١٦٧

يوضع الكافور على موضع سجود (ابن مسعود)

فهرس الأعلام

المفحة

(أ)

٤١٣	أبو بكر بن مسعود بن أحمد الكاساني
٤٣٨	أبو السنا بل بن بعكك بن الحجاج
٣٦	أحمد بن الحسن بن على البيهقي
٤٤٧	أحمد بن على بن الرازي أبو بكر الجماص
١١٤	أحمد محمد بن أحمد الاسفراييني
٢٤١	أسامة بن عمر بن عبد الله
١٤٠	أسماء بنت أبي بكر الصديق
٥٦	أسماء بنت عميس
١٦٧	الاشعث بن قيس بن معدى
٢٢٦	أم كلثوم بنت على بن أبي طالب
٤	أنس بن مالك بن النضر

(ب)

٥	البراء بن عازب بن الحارث
٩	البراء بن معرور بن صخر
١٠٠	بكر بن عبد الله بن عمرو

الصفحة

(ج)

- ٢٨١ جابر بن سمرة بن جنادة بن جندب
١٧ جابر بن عبد الله بن عمرو بن حزام بن شعلبة

(ح)

- ٣٣ الحارث بن قيس بن سعد
٣٢١ الحارث بن نوفل بن الحارث
٣٢٤ الحجاج بن أرطاة بن ثور
١٢٨ الحسن بن أبي الحسن بن يسار البصري
١٩ الحسن بن زياد اللؤلؤي
٢٠ حمد بن محمد بن إبراهيم الخطابي

(خ)

- ٢٤٧ خالد بن زيد بن كليب أبو أيوب الأنصاري
١٧٨ خالد بن معدان بن كرب
١٠٣ خباب بن الارت بن جندلة

(ز)

- ٢٨٥ زيد بن خالد الجهني
٤٤٨ زينب بنت أبي سلمة (عبد الله الأسدي)
٤٢٠ زينب بنت جحش

الصفحة

(س)

١٠٢	سعد بن أبى وقاص بن مالك
٣٨٢	سعد الاطول بن عبد الله بن خالد
٢	سعد بن مالك بن سنان أبو سعيد الخدرى
١٠٠	سعيد بن جبير الاسدى
٢٦٩	سعيد بن العاص
٨	سعيد بن المسيب
	سعيد بن منصور بن شعبة
٣٣٧	سفيان بن دينار الثمار
١٠١	سفيان بن سعيد بن مسروق الثورى
٣٨٨	سلمة بن عمر بن الاكوع
١٤	سليمان بن الاشعث بن اسحاق أبو داود السجستانى
٢٦٢	سمرة بن جندب بن هلال

(ش)

٢٧	شداد بن الاوس بن ثابت
----	-----------------------

(ص)

٤٠٩	صدى بن عجلان - أبو امامة الباهلى
-----	----------------------------------

المفحة

(ط)

٣٨

طلحة بن البراء بن عمير

(ع)

٣١٤

عامر بن شراحيل بن عبد الله الشعبي

٣٠٣

عامر بن عبد الله بن هلال - أبو عبيدة بن الجراح

٤

عبد الرحمن بن حرملة بن عمر - أبو سلمة

١٧

عبد الرحمن بن صخر الدوسي - أبو هريرة

٤١

عبد الرحمن بن عمر بن محمد الأوزاعي

٤١

عبد الرحمن بن القاسم بن خالد

عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن محمد ابن قدامة

٨٤

المقدسي

٤٩

عبد الرحمن بن محمد بن رشيق بن أبي زيد

١١٣

عبد الرزاق بن همام بن نافع المنعاني

٧٨

عبد العزيز بن جعفر بن أحمد - أبو بكر شيخ الحنابلة

٩

عبد العزيز بن محمد الدراوردي

١٤٥

عبد الله بن أبي مالك بن عبيد

١٥

عبد الله بن أحمد بن محمد ابن قدامة المقدسي

١١٠

عبد الله بن الحارث بن قطل

٥١

عبد الله بن راشد القحطاني

٧

عبد الله بن عبد الله بن أبي

٢٩

عبد الله بن عبد الله بن عثمان بن أبي بكر

المفحة

٧٢	عبد الله بن محمد بن أبى شيبة
١٦٦	عبد الله بن مسعود بن غائل
١٥	عبد الله بن محمد بن قدامة الجماعيلي
١٣	عبد الملك بن حبيب بن سليمان بن هارون السلمي
٣٠	عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج
٢٣٥	عقبة بن عامر بن عيسى الجهني
٤	على بن أحمد بن سعيد - ابن حزم
٥٠	عمر بن أبى اليمن بن سالم الفاكهاني
١٠٠	عمر بن الحسين بن عبد الله الخرقى
٣١٠	عمر بن عبد العزيز بن مروان
١٠٠	عمر بن عبد الله بن الحسين الخرقى
٧٧	عمرو بن شعيب بن محمد بن عبد الله
	عمرو بن عبد الله بن السبيع الهمداني - أبو اسحاق
٧٢	السبيعي
٢١٦	عمران الحصين بن عبيد

(ف)

٣١٤	الفضل بن العباس بن عبد المطلب
-----	-------------------------------

(ق)

٣٣٣	القاسم بن محمد بن أبى بكر
-----	---------------------------

المفحة

- ٢٥٦ قتادة بن دعامة البصري
٣١٥ قثم بن العباس بن عبد المطلب

(ك)

- ١٤٥ كعب بن الحرث بن ظالم - أبو الأعور

(ل)

- ١٤١ ليلى بنت القائف الشقفية

(م)

- ١٨ محفوظ بن أحمد بن الحسن بن أحمد - أبو الخطاب
٩٦ محمد بن إبراهيم بن المنذر
٤٥٩ محمد بن أبي بكر بن أيوب - ابن القيم
٦٥ محمد بن سهل القرشي
٤٥٢ محمد بن الحسن بن دريد الأزدي - ابن دريد
١١١ محمد بن الحسن الشيباني
٧٢ محمد بن الحسن اللبان
٣٣ محمد بن سعد بن مزيع - ابن سعد
٩٦ محمد بن سيرين الأنصاري - ابن سيرين
٩٤ محمد بن عبد الله بن جحش

المفحة

٩٤	محمد بن عبد الله بن حمدويه - الحاكم النيسابوري
١٣١	محمد بن عبد الله الخرشى
١٩١	محمد بن عبد الواحد بن عبد الحميد - ابن الهمام
٢٣٦	محمد بن على بن وهب بن مطيع - ابن دقيق العيد
٢٨	محيى الدين بن محمد بن شرف الدين النووى
١٨٣	مصعب بن عمير بن هاشم
٣١٠	معاوية بن صالح بن جرير
١٤	معقل بن يسار المزنى
٦٥	مكحول الشامى أبو عبد الله
٣٢٥	منهال بن خليفة العجلي

(ن)

٩	نعيم بن حماد بن معاوية
---	------------------------

(هـ)

٣٠٣	هشام بن عامر بن أميه
-----	----------------------

المفحة

(ى)

٣٠٢	يحيى بن شرف بن مري بن حسن الحزامي
٢	يحيى بن عمارة بن أبي الحسن
٩٧	يعقوب بن ابراهيم بن حبيب - أبو يوسف
٥٠	يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر

المصادر والمراجع

أولا : القرآن الكريم وتفسيره .

(١) القرآن الكريم

(٢) أحكام القرآن

تأليف الامام أبى بكر أحمد الرازى الجماس الحنفى
المتوفى سنة ٣٧٠هـ

الناشر : دار الكتاب العربى بيروت ، لبنان ، طبعة
مصورة عن الطبعة الاولى المطبوعة فى مطبعة الاوقاف
الاسلامية عام ١٣٣٥هـ .

(٣) أحكام القرآن

تأليف الامام الفقيه عماد الدين بن محمد الطبرى
المعروف بالكنى الهراسى المتوفى سنة ٥٠٤هـ

الناشر : المكتبة العلمية ، بيروت ، لبنان ، ط/١ ،
١٤٠٣هـ/١٩٨٣م .

(٤) أحكام القرآن

تأليف أبى بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربى
المتوفى سنة ٥٤٣هـ

تحقيق على محمد البيجاوى ، الناشر : دار المعرفة
للطباعة والنشر ، بيروت ، لبنان ، ط/١٣٨٧هـ .

(٥) تفسير الطبرى وهو جامع البيان فى تفسير القرآن

تأليف الامام أبى جعفر محمد بن جرير الطبرى

الناشر : دار الفكر ، بيروت ، ط/١٣٩٨هـ/١٩٧٨م .

(٦) تفسير فتح القدير

الجامع بين فنى الرواية والدراية من علم التفسير

تأليف محمد بن علي بن محمد الشوكاني المتوفى عام
١٢٥٠هـ

الناشر : دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع ، بيروت
لبنان ، ط/١٤٠١هـ-١٩٨١م .

(٧) تفسير الفخر الرازي

المشتهر بالتفسير الكبير ومفاتيح الغيب

تأليف الامام محمد الرازي فخر الدين بن العلامة ضياء
الدين المشتهر بخطيب الري المتوفى سنة ٦٠٤هـ
الطبعة الاولى عام ١٤٠١هـ-١٩٨١م ، الناشر : دار الفكر
بيروت .

(٨) تفسير القرآن العظيم

تأليف الامام الحافظ عماد الدين أبي الفداء اسماعيل
ابن كثير القرشي الدمشقي المتوفى سنة ٧٧٤هـ
قوبلت هذه الطبعة على نسخ خطية بدار الكتب المصرية
وصححها نخبة من العلماء ، الناشر : دار الفكر .

(٩) التفسير الكبير المسمى بالبحر المحيط

تأليف أبي بكر عبد الله محمد يوسف الحياي المشهور
بأبي حيان

الناشر : مكتبة النصر الحديثة .

(١٠) تفسير النسفي

تأليف الامام الجليل العلامة أبي البركات عبد الله بن
أحمد بن محمود النسفي

الناشر : دار الكتاب العربي ، بيروت ، لبنان .

(١١) الجامع لأحكام القرآن

تأليف أبي عبد الله محمد بن أحمد الانصاري القرطبي
المتوفى سنة ٦٧١هـ

الطبعة الثانية ، الناشر : دار الكاتب العربى
للطباعة والنشر ، القاهرة ١٣٨٧هـ / ١٩٦٧م .

(١٢) الدر المنثور فى التفسير بالمأثور
للامام عبد الرحمن بن الكمال جلال الدين السيوطى
(٩١١هـ) .

الناشر : دار الفكر .
(١٣) الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الاقاويل فى وجوه
التأويل

تأليف أبى القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري
الخوارزمي
الناشر : مطبعة البابى الحلبي .

ثانيا : مصادر السنة الشريفة .

(١) الاحسان بترتيب صحيح ابن حبان
تأليف الامير علاء الدين على بن بلبان الفارسى المتوفى
سنة ٧٣٩هـ

الناشر : دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط/الاولى
١٤٠٧هـ / ١٩٨٧م .

(٢) الاربعين النووية
تأليف محيى الدين أبو زكريا بن شرف النووى المتوفى
سنة ٦٧٦هـ

مطبوع مع شرح متن الاربعين ، الناشر : دار المجتمع
للنشر والتوزيع .

(٣) بلوغ المرام من أدلة الاحكام
تأليف الامام الحافظ أبى الفضل أحمد بن حجر العسقلانى
المتوفى سنة ٨٥٢هـ

حقق أصوله وعلق عليه رضوان محمد رضوان ، الناشر :
مكتبة ومطبعة النهضة الحديثة ، شارع الحرم ، باب
العمرة ، مكة المكرمة .

(٤) تحفة الأخوذى بشرح جامع الترمذى

تأليف الامام الحافظ أبى العلى محمد بن عبد الرحيم
المباركفورى المتوفى سنة ١٢٥٣هـ
الناشر : دار الفكر للطباعة والنشر .

(٥) ترتيب مسند الامام أبى عبد الله محمد بن ادريس
الشافعى

رتبه المحدث البار محمد عابد السندى على الابواب
الفقهية ، تولى تصحيحه السيد يوسف على الزواوى
الحسنى ، والسيد عزت العطار الحسينى .

الناشر : دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ١٣٧٠هـ/
١٩٥١ م .

(٦) تلخيص الحبير وتخرىج أحاديث الرافعى الكبير

تأليف الامام أبى الفضل شهاب الدين أحمد بن على بن
محمد بن محمد بن حجر العسقلانى المتوفى سنة ٨٥٢هـ
عنى بتصحيحه وتنسيقه والتعليق عليه السيد عبد الله
هاشم اليمانى المدنى ، بالمدينة عام ١٣٨٤هـ/١٩٦٤م
الناشر : دار المعرفة ، بيروت ، لبنان .

(٧) تنوير الحوالك على شرح موطأ مالك

تأليف الامام جلال الدين عبد الرحمن السيوطى الشافعى
المتوفى سنة ٩١١هـ

الناشر : دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .

(٨) جامع الأصول فى أحاديث الرسول

تأليف الامام مجد الدين أبى السعادات المبارك بن محمد
ابن الاثير الجزرى المتوفى سنة ٦٠٦هـ

حقق نصوصه وخرج أحاديثه وعلق عليه عبد القادر
الأرناؤوط ، طبعة عام ١٣٩١هـ/١٩٧١م ، نشر وتوزيع دار
الفكر ، ط/١٣٩٠هـ/١٩٧١م .

(٩) الجامع الصحيح - وهو سنن الترمذی

تأليف أبی عيسى محمد بن عيسى بن سورة المتوفى سنة
٢٩٧هـ

تحقيق وتخريج وتعليق : محمد فؤاد عبد الباقي ،
الناشر : دار احياء التراث العربی ، بيروت ، لبنان .

(١٠) الجرح والتعديل

للامام الحافظ شيخ الاسلام اى محمد عبد الرحمن بن أبی
حاتم محمد بن ادريس بن المنذر التميمی الحنظلي
الرازي المتوفى سنة ٣٢٧هـ .

الناشر : مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية بحيدر
آباد الدكن ، الهند سنة ١٣٧٢هـ .

(١١) الجوهر النقى

تأليف العلامة علاء الدين بن على بن عثمان الماردينى
الشهير بابن التركمانى المتوفى سنة ٧٤٥هـ
مطبوع مع السنن الكبرى للبيهقى .

(١٢) حاشية السندى

تأليف الشيخ أبی الحسن نور الدين بن عبد الهادى
السندى الحنفى المتوفى سنة ١١٨٣هـ
مطبوع مع سنن النسائى .

(١٣) سبل السلام ، شرح بلوغ المرام من جمع أدلة الأحكام

تأليف الامام محمد بن اسماعيل الكحلانى ثم الصنعانى
المعروف بالامير المتوفى سنة ١١٨٢هـ

راجعته وعلق عليه الشيخ محمد عبد العزيز الخولى ،
الناشر : مكتبة عباس أحمد الباز .

(١٤) سنن أبى داود

تأليف الامام الحافظ أبى داود سليمان بن الأشعث
السجستاني الأزدي المتوفى سنة ٢٥٧هـ
راجعته على عدة نسخ وضبط أحاديثه وعلق على حواشيه
محيى الدين عبد الحميد ، الناشر : دار احياء التراث
العربى ، بيروت .

(١٥) سنن الدارمى

تأليف الامام أبى محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن
الفضل بن بهرام الدارمى المتوفى سنة ٢٥٥هـ
دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان ، نشرته دار
احياء السنة النبوية ، طبع بعناية محمد أحمد دهان .

(١٦) سنن أبى داود

تأليف الامام الحافظ أبى داود سليمان بن الأشعث
السجستاني الأزدي المتوفى سنة ٢٧٥هـ
راجعته على عدة نسخ وضبط أحاديثه وعلق على حواشيه
محمد محيى الدين عبد الحميد ، الناشر : دار احياء
التراث العربى ، بيروت .

(١٧) السنن الكبرى

تأليف امام المحدثين الحافظ الجليل أبى بكر أحمد بن
الحسين بن على البيهقى المتوفى سنة ٤٥٨هـ
الناشر : دار المعرفة ، ط/١ مطبعة مجلس دائرة
المعارف العثمانية بحيدر آباد الدكن ، الهند ١٣٥٢هـ .

(١٨) سنن ابن ماجه

تأليف أبى عبد الله محمد بن يزيد القزوينى المتوفى
سنة ٢٧٥هـ

حقق نصوصه ورقم كتبه وأبوابه وأحاديثه وعلق عليه
محمد فؤاد عبد الباقي ، الناشر : دار الفكر ، بيروت
لبنان .

(١٩) سنن النسائي بشرح الحافظ جلال الدين السيوطي وحاشيته
الامام السندی

تأليف الحافظ أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي بن
دينار النسائي المتوفى سنة ٣٠٣هـ

الطبعة الاولى ١٣٤٨هـ / ١٩٣٠م ، الناشر : دار الكتب
العلمية .

(٢٠) شرح الزرقاني على موطأ مالك

تأليف العلامة محمد الزرقاني

صححت هذه الطبعة وروجعت بمعرفة لجنة من العلماء عام
١٣٧٩هـ / ١٩٥٩م ، الناشر : المكتبة التجارية الكبرى
بمصر .

(٢١) شرح السيوطي على سنن النسائي

تأليف جلال الدين عبد الرحمن بن الكمال أبي بكر بن
محمد بن سابق السيوطي المتوفى سنة ٩١١هـ
مطبوع مع سنن النسائي .

(٢٢) شرح معاني الآثار

تأليف أبي جعفر أحمد بن محمد بن سلامة بن عبد الملك
ابن سلمة الأزدي

الناشر : دار الكتب العلمية ، بيروت ، لبنان .

(٢٣) شرح النووي على صحيح مسلم

تأليف محيي الدين أبي زكريا يحيى بن شرف النووي
المتوفى سنة ٦٧٦هـ

مطبوع مع صحيح مسلم .

- (٢٤) صحيح البخارى مع فتح البارى
تأليف الامام أبى عبد الله محمد بن اسماعيل بن
ابراهيم بن المغيرة البخارى الجعفى
مطبوع مع فتح البارى .
- (٢٥) صحيح مسلم بشرح النووي
للامام مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيرى
طبع بتصريح من الأستاذ محمد محمد عبد اللطيف صاحب
المطبعة المصرية ، الناشر : المطبعة المصرية ، ودار
الفكر للطباعة والنشر والتوزيع ١٤٠١هـ / ١٩٨١م .
- (٢٦) طرح التثريب فى شرح التثريب - وهو شرح على المتن
المسمى (تثريب الاسانيد وترتيب المسانيد)
تأليف الامام زين الدين أبى الفضل عبد الرحيم بن
الحسين العراقى المتوفى عام ٨٠٦هـ
وهذا الشرح له ولولده الحافظ - ولى الدين أبى زرعة
العراقى المتوفى سنة ٨٢٦هـ
الناشر : دار احياء التراث العربى ، بيروت ، لبنان .
- (٢٧) فتح البارى بشرح صحيح البخارى
تأليف أحمد بن على بن حجر العسقلانى المتوفى سنة
٨٥٢هـ
رقم كتبه وأبوابه وأحاديثه محمد فؤاد عبد الباقي ،
وقام باخراجه وتمحيح تجاربه وأشرف على طبعه محب
الدين الخطيب ، الناشر : دار الفكر ، بيروت ، لبنان .
- (٢٨) الكتاب المصنف فى الأحاديث والآثار
تأليف الامام الحافظ عبد الله بن محمد بن أبى شيبة
ابراهيم بن عثمان أبى بكر بن أبى شيبة الكوفى العيسى

المتوفى سنة ٢٣٥هـ

حققه وصححه الأستاذ عامر العمري الأعظمي واهتم بطبعاته
ونشره مختار أحمد الندوي السلفي ، الناشر : الدار
السلفية ، الهند .

(٢٩) متن الأربعين النووية في الأحاديث الصحيحة النبوية

تأليف الامام يحيى بن شرف النووي
مطبوع مع الشرح ، الناشر : دار المجتمع للنشر
والتوزيع ، ط/١٤٠٧هـ/١٩٨٧م .

(٣٠) مجمع الزوائد ومنبع الفوائد

تأليف الحافظ نور الدين علي بن أبي بكر الهيثمي
المتوفى سنة ٨٠٧هـ

بتحرير الحافظين الجليلين العراقي وابن حجر .

الطبعة الثالثة عام ١٤٠٢هـ/١٩٨٢م ، الناشر : مؤسسة
المعارف ، بيروت ، لبنان .

(٣١) المستدرک على المحيحين

تأليف الامام الحافظ أبي عبد الله الحاكم النيسابوري
الناشر : دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط/١٤٠٦هـ/
١٩٨٦م .

(٣٢) مسند الامام أحمد بن حنبل

الناشر : دار الفكر .

(٣٣) المصنف

تأليف الحافظ الكبير أبي بكر عبد الرزاق بن همام

الصنعاني المتوفى سنة ٢١١هـ

غنى بتحقيق نصوصه وتخريج أحاديثه والتعليق عليها

حبيب الرحمن الأعظمي ، الطبعة الثانية عام ١٤٠٣هـ /
١٩٨٣م ، الناشر : من منشورات المجلس العلمي .

(٣٤) المعجم الصغير للطبراني

تأليف أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي
الطبراني المتوفى سنة ٣٦٠هـ
الناشر : دار الفكر .

(٣٥) المنتقى : شرح موطأ الامام مالك

تأليف أبي الوليد سليمان بن خلف بن أيوب بن وارث
الباجي الأندلسي - من أعيان الطبقة العاشرة .
الناشر : دار الكتاب العربي .

(٣٦) موطأ الامام مالك بن أنس الاصبحي

رواية يحيى بن يحيى الليثي

اعداد أحمد راتب عرموش ، الطبعة الخامسة ١٤٠١هـ /
١٩٨١م ، الناشر : دار النفائس ، بيروت .

(٣٧) نصب الراية لأحاديث الهداية

تأليف العلامة جمال الدين أبي محمد عبد الله بن يوسف
الحنفي الزيلعي المتوفى سنة ٧٦٢هـ

الطبعة الثانية عام ١٣٩٣هـ / ١٩٧٣م ، الناشر : مكتبة
الرياض الحديثة .

(٣٨) نيل الاوطار من أحاديث سيد الاخيار

تأليف الشيخ محمد بن علي بن محمد الشوكاني المتوفى
سنة ١٢٥٥هـ

الناشر : دار الفكر للنشر والتوزيع .

ثالثا : مصادر الفقه الاسلامى .

(١) المذهب الحنفى :

(١) الاختيار لتعليل المختار

تأليف عبد الله بن محمود بن مودود الموصلى الحنفى
الطبعة الثالثة ١٣٩٥هـ / ١٩٧٥م راجع تصحيحها فضيلة
الأستاذ محسن أبو دقيقة ، الناشر : دار المعرفة ،
بيروت .

(٢) البحر الرائق شرح كنز الدقائق

تأليف زين الدين ابن نجيم الحنفى

الطبعة الثانية ، الناشر : دار المعرفة ، بيروت .

(٣) بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع

تأليف علاء الدين أبى بكر بن مسعود الكاسانى الحنفى

الملقب بملك العلماء المتوفى سنة ٥٨٧هـ

الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ / ١٩٨٢م ، الناشر : دار الكتاب

العربى ، بيروت ، لبنان .

(٤) البناية شرح الهداية

تأليف أبى محمد محمود بن أحمد العينى

تصحيح : المولى محمد عمر الشهير بناصر الاسلام

الرامفورى ، قامت باخراجها وتصحيحها دار الفكر

العربى للطباعة والنشر ، الطبعة الاولى ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م .

(٥) تبیین الحقائق شرح كنز الدقائق

تأليف عثمان بن على الزيلعى الحنفى

الطبعة الثانية ، الناشر : دار المعرفة ، بيروت .

(٦) تكملة شرح فتح القدير المسماة نتائج الافكار فى كشف

الرموز والأسرار

تأليف شمس الدين أحمد المعروف بقاضى زاده المتوفى
سنة ٩٨٨هـ

الناشر : دار الفكر ، ط/١ ، ١٣٨٩هـ / ١٩٧٠م ، ط/٢ ،
١٣٩٧هـ / ١٩٧٧م .

(٧) جامع الفصولين

تأليف الامام محمد بن اسماعيل الشهير بابن قاضى سماوه
الحنفى

الناشر : المطبعة الازهرية .

(٨) الجوهرة النيرة على مختصر القدورى

تأليف أبى الحسن أحمد بن محمد القدورى البغدادى
المتوفى سنة ٤٢٨هـ

الناشر : دار الطباعة العامرة ، تاريخ الطبعة عام
١٣١٦هـ .

(٩) حاشية رد المحتار على الدر المختار

تأليف خاتمة المحققين محمد أمين الشهير بابن عابدين
الطبعة الثانية عام ١٣٨٦هـ / ١٩٦٦م ، الناشر : دار
الفكر ، بيروت ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩م .

(١٠) حاشية شهاب الدين أحمد الشلبى على تبیین الحقائق

مطبوع بهامش تبیین الحقائق

(١١) حاشية الطحطاوى على الدر المختار

تأليف السيد أحمد الطحطاوى الحنفى

دار الطباعة الكائنة ببولاق القاهرة سنة ١٢٦٨هـ .

(١٢) حاشية المحقق سعد الله بن عيسى المفتى الشهير بسعدى

جلبى وبسعدى أفندى المتوفى سنة ٩٤٥هـ

مطبوع مع شرح فتح القدير

- (١٣) الدر المختار بشرح تنوير الأبصار
تأليف محمد علاء الدين بن علي بن محمد بن علي الحمكفي
المتوفى سنة ١٠٨٨هـ
مطبوع مع حاشية رد المحتار .
- (١٤) درر الحكام في شرح غرر الأحكام
تأليف محمد بن فرامز بن علي المتوفى سنة ٨٨٥هـ
الناشر : مطبعة محمد أسعد ، الرقة ، بالاستانة
العلمية ، ط/١٣٠٠هـ .
- (١٥) شرح السراجية حاشية الفناي
تأليف علي بن محمد الجرجاني المتوفى بسمرقند عام
٨١٤هـ
مطبعة البابي الحلبي .
- (١٦) شرح فتح القدير على الهداية شرح بداية المبتدى
تأليف كمال الدين محمد بن عبد الواحد السيواسي ثم
السكندري المعروف بابن الهمام الحنفي المتوفى سنة
٦٨١هـ
الطبعة الأولى ١٣٩٧هـ/١٩٧٧م ، الناشر : دار الفكر .
- (١٧) شرح العناية على الهداية
تأليف الامام محمد بن محمود البابرقي المتوفى سنة
٧٨٦هـ
مطبوع مع شرح فتح القدير
- (١٨) الفتاوى الهندية المسماة بالفتاوى العالمكيرية
تأليف محيي الدين محمد أورنك زيب بهادر عالمكير
بادشاه

الناشر : دار احياء التراث العربى ، ط/٣ ، ١٤٠٠هـ /
١٩٨٠ م .

(١٩) اللباب فى شرح الكتاب

تأليف عبد الغنى الغزيمى الدمشقى الميدانى الحنفى
على المختصر المشتهر باسم الكتاب "للقدورى"
حققه وفصله وضبطه وعلق على حواشيه محمد محيى الدين
عبد الحميد ، الطبعة الرابعة ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩م ، الناشر
دار الحديث للطباعة والنشر والتوزيع ، بيروت .

(٢٠) المبسوط

تأليف شمس الدين السرخسى

الطبعة الثالثة عام ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨م ، الناشر : دار
المعرفة للطباعة والنشر والتوزيع ، بيروت ، لبنان .

(٢١) مجمع الأنهر فى شرح ملتقى الأبحر

تأليف عبد الله بن الشيخ محمد بن سليمان المعروف
بداماد افندى

(٢٢) مختصر الطحاوى

تأليف الامام المحدث الفقيه أبى جعفر أحمد بن محمد بن
سلامه

عنى بتحقيقه أبو الوفا الافغانى ، الناشر : مطبعة دار
الكتاب العربى .

(٢٣) الهداية شرح بداية المبتدى

تأليف برهان الدين أبى الحسن على بن أبى بكر بن عبد
الجليل الرشدانى المرغينانى المتوفى سنة ٥٩٣هـ
مطبوع مع شرح فتح القدير .

(٢٤) واقعات المفتين

تأليف الشيخ عبد القادر بن يوسف الشهير بقدرى أفندى
الناشر : المطبعة الأميرية ببولاق مصر المحمية ،
ط/١٣٠٠هـ .

(ب) المذهب المالكي:

(٢٥) أسهل المدارك شرح ارشاد السالك

تأليف أبى بكر محمد حسن الكشناوى
الناشر : دار الفكر ، ط/٢ .

(٢٦) بداية المجتهد ونهاية المقتصد

تأليف أبو الوليد محمد بن أحمد بن محمد بن أحمد بن
رشد القرطبى الأندلسى الشهير بابن رشد الحفيد المتوفى
سنة ٥٩٥هـ

الناشر : دار الفكر ، بيروت .

(٢٧) بلغة السالك لأقرب المسالك

على الشرح الصغير للدردير

تأليف أحمد الصاوى

الناشر : دار الفكر للطباعة والنشر ، بيروت .

(٢٨) البهجة فى شرح التحفة

تأليف الامام أبى الحسن على بن عبد السلام التسولى على

الأرجوزة المسماة بتحفة الحكام للقاضى أبى بكر محمد

ابن محمد بن عاصم الأندلسى

ط/الثانية ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م مصطفى البابى الحلبي ، مصر

القاهرة ط/٢ ، ١٣٩٨هـ/١٩٧٨م ، الناشر : دار المعرفة

بيروت ، لبنان .

(٢٩) التاج والاكلیل لمختصر خليل

تأليف أبى عبد الله محمد بن يوسف بن أبى القاسم
العبدري الشهير بالمواق المتوفى سنة ٨٩٧هـ
مطبوع مع مواهب الجليل

(٣٠) التذكرة فى أحوال الموتى وأمور الآخرة

تأليف الامام شمس الدين أبى عبد الله محمد بن أحمد بن
أبى بكر بن قزح الأنصارى القرطبى المتوفى سنة ٦٧١هـ .
الناشر : دار ابن زيدون .

(٣١) تقاريرات محمد عlish

مطبوع مع حاشية الدسوقى
الناشر : دار الفكر .

(٣٢) جواهر الاكلیل بشرح مختصر الشيخ خليل

تأليف الشيخ صالح عبد السميع الآبى الأزهرى
الناشر : عبد الحميد أحمد حنفى ، المرسلات ، مصر .

(٣٣) الثمر الدانى شرح رسالة أبى زيد القيروانى

تأليف : الشيخ صالح عبد السميع الآبى الأزهرى
الناشر : دار الفكر .

(٣٤) حاشية الدسوقى على الشرح الكبير

تأليف شمس الدين محمد عرفة الدسوقى
الناشر : دار الفكر ، بيروت ، لبنان .

(٣٥) حاشية الامام الرهونى على شرح الزرقانى لمختصر خليل

تأليف محمد بن أحمد بن محمد بن يوسف الرهونى
الطبعة الاولى بالمطبعة الأميرية ببولاق بمصر سنة
١٣٠٦هـ .

(٣٦) حاشية العدوى على شرح أبى الحسن لرسالة أبى زيد

القيروانى

تأليف العلامة الشيخ على الصعیدی العدوی

الناشر : دار المعرفة .

(٣٧) حاشية العدوی على الخرشی

تأليف العلامة الشيخ على الصعیدی العدوی

مطبوع بهامش شرح الخرشی .

(٣٨) شرح الخرشی على مختصر سیدی خليل

تأليف العلامة أبی عبد الله محمد بن عبد الله بن علی

الخرشی المالکی

الناشر : دار صادر ، بیروت .

(٣٩) الشرح المغير

تأليف القطب الشهير أحمد الدردیر

مطبوع مع بلغة السالك .

(٤٠) الشرح الكبير

تأليف أبی البركات أحمد الدردیر

مطبوع مع حاشية الدسوقي .

(٤١) فتح الرحيم على فقه الامام مالك

تأليف محمد بن أحمد الملقب بالراه الشنقيطي

الموريتاني

الناشر : دار الفكر .

(٤٢) فتح العلي المالک فی الفتوى على مذهب الامام مالك

تأليف أبی عبد الله محمد بن أحمد عlish المتوفى سنة

١٢٩٩هـ

الناشر : دار المعرفة ، بیروت .

(٤٣) الفواكه الدواني على رسالة أبی زيد القيرواني

تأليف العلامة الشيخ أحمد بن غنيم بن سالم بن مهنا

النفاوي المالکی المتوفى سنة ١١٢٥هـ

الناشر : دار الفكر ، بيروت ، دار المعرفة ، بيروت ،
لبنان .

(٤٤) الكافي في فقه أهل المدينة المالكي

تأليف أبي عمرو بن عبد البر النمري القرطبي
تحقيق محمد بن محمد بن أحمد ولد ماديك الموريتاني ،
الناشر : دار الهدى ، مطبعة حسان ١٣٩٩هـ .

(٤٥) المدونة الكبرى

للامام مالك بن أنس الأصبحي
رواية الامام سحنون بن سعيد التنوخي عن الامام عبد
الرحمن بن قاسم .

الناشر : دار الفكر للطباعة والنشر ، بيروت .

(٤٦) المقدمات الممهّدات لبيان ما اقتضته المدونة من الأحكام

تأليف أبي الوليد محمد بن أحمد بن رشد المتوفى سنة
٥٢٠هـ .

مطبوع مع المدونة .

(٤٧) منح الجليل شرح على مختصر خليل

تأليف الشيخ محمد عlish
الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ/١٩٨٤م ، الناشر : دار الفكر ،
بيروت .

(٤٨) مواهب الجليل شرح مختصر خليل

تأليف أبي عبد الله محمد بن محمد بن عبد الرحمن
المغربى المعروف بالحطاب المتوفى سنة ٩٥٤هـ
الناشر : مكتبة النجاح .

(ج) المذهب الشافعي :

(٤٩) الاقناع في حل ألفاظ أبي شجاع

تأليف محمد الشربيني الخطيب

مطبوع مع البجيرمي على الخطيب .

الناشر : دار المعرفة .

(٥٠) اعانة الطالبين على حل ألفاظ فتح المعين

تأليف العلامة أبي بكر المشهور بالسيد البكري ابن

السيد محمد شطا الدمياطي

الناشر : دار احياء التراث العربي ، بيروت ، لبنان .

(٥١) الام

للامام أبي عبدالله محمد بن ادريس الشافعي المتوفى

سنة ٢٠٤هـ

الطبعة الاولى ١٤٠٠هـ/١٩٨٠م ، الناشر : دار الفكر ،

بيروت .

(٥٢) الانوار لأعمال الأبرار

تأليف يوسف الاردبيلي

الطبعة الاخيرة ١٣٩٠هـ/١٩٧٠م ، الناشر : مؤسسة الحلبي

وشركاه للنشر والتوزيع .

(٥٣) بجيرمي على الخطيب

حاشية الشيخ سليمان البجيرمي المسماة بتحفة الحبيب

على شرح الخطيب المعروف بالاقناع في حل ألفاظ أبي

شجاع

الطبعة الاخيرة ١٤٠١هـ/١٩٨١م ، الناشر : دار الفكر ،

دار المعرفة .

- (٥٤) تحفة المحتاج شرح المنهاج
تأليف شهاب الدين أحمد بن حجر الهيتمي الشافعي
مطبوع بهامش حواشي الشرواني وابن القاسم .
- (٥٥) تكملة المجموع الثانية
تأليف الشيخ محمد نجيب المطيعي
الناشر : دار الفكر .
- (٥٦) حاشية الحاج ابراهيم على الانوار
مطبوع مع الانوار .
- (٥٧) حاشية شهاب الدين أحمد بن أحمد بن سلامة القليوبى
المتوفى سنة ١٠٦٩هـ
على شرح جلال الدين محمد بن أحمد المحلى
الناشر : دار الفكر ، دار احياء الكتب العربية .
- (٥٨) حاشية شهاب الدين أحمد البرلسى الملقب بعميرة
المتوفى سنة ٩٥٧هـ
على شرح جلال الدين المحلى
مطبوع مع حاشية القليوبى .
- (٥٩) حاشية العلامة الشيخ ابراهيم الباجورى على شرح ابن
القاسم الغزى
الناشر : دار المعرفة للطباعة والنشر ، بيروت .
- (٦٠) الحاشية المسماة بالكمثرى على الانوار
مطبوع مع الانوار .

(٦١) من حواشى العلامتين الفهامتين الشيخ عبد الحميد الشروانى والعلامة الشيخ أحمد بن قاسم العبادى على تحفة المحتاج بشرح المنهاج

(٦٢) حلية العلماء فى معرفة مذاهب الفقهاء
تأليف سيف الدين أبى بكر محمد بن أحمد الشاشى القفال
الناشر : مؤسسة الرسالة .

(٦٣) روض الطالب
تأليف الامام أبى زكريا يحيى بن شرف النووى الدمشقى
المتوفى سنة ٦٧٦هـ

الناشر : المكتب الاسلامى للطباعة والنشر .
(٦٤) السراج الوهاج

شرح العلامة الفاضل محمد الزهرى الغمراوى
الناشر : مكتبة البابى الحلبي بمصر .
(٦٥) شرح جلال الدين محمد بن أحمد المحلى المتوفى سنة ٨٦٤هـ

على منهاج الطالبين
مطبوع بهامش حاشيتى القليوبى وعميرة .
(٦٦) شرح روض الطالب من أسنى المطالب

تأليف الامام أبى يحيى زكريا الانصارى
الناشر : المكتبة الاسلامية ، مكتبة البابى الحلبي .
(٦٧) الرسالة

تأليف الامام المطلبى محمد بن ادريس الشافعى المتوفى سنة ٢٠٤هـ
الناشر : المكتبة العلمية ، بيروت ، لبنان .

(٦٨) فتح العزيز

تأليف الامام أبى القاسم عبد الكريم محمد الرافعى
مطبوع مع المجموع شرح المذهب .

(٦٩) كفاية الاخيار فى حل غاية الاختصار

تأليف الامام تقى الدين أبى بكر بن محمد الحسىنى
الشافعى

الناشر : مكتبة أحمد بن سعد بن نبهان وأولاده .

(٧٠) المجموع شرح المذهب

تأليف الامام أبى زكريا بن شرف النووى
الناشر : دار الفكر .

(٧١) مختصر المزنى

تأليف الامام اسماعيل بن يحيى المزنى المصرى الشافعى
المتوفى سنة ٢٦٤هـ

مطبوع مع الأم .

(٧٢) مغنى المحتاج الى معرفة معانى ألفاظ المنهاج

على متن منهاج الطالبين

تأليف الشيخ محمد الخطيب الشربىنى

الناشر : دار الفكر .

(٧٣) منهاج الطالبين

تأليف الامام أبى زكريا بن شرف النووى

مطبوع مع مغنى المحتاج .

(٧٤) منهاج الطالبين

تأليف الامام أبى زكريا بن شرف النووى

مطبوع مع حاشيتا قليوبى وعميرة .

(٧٥) المذهب

تأليف الشيخ الامام أبى اسحاق ابراهيم بن على بن يوسف
الفيروز آبادى الشيرازى

الناشر : دار الباز للنشر والتوزيع .

(٧٦) النظم المستعذب فى شرح غريب المذهب

تأليف العلامة محمد بن أحمد بن بطلال الركبى
مطبوع مع المذهب .

(٧٧) نهاية المحتاج الى شرح المنهاج

تأليف شمس الدين محمد بن أبى العباس أحمد بن حمزة بن
شهاب الدين الرملى المنوفى المصرى الانصارى الشهير
بالشافعى الصغير المتوفى سنة ١٠٠٤هـ
الناشر : دار الفكر .

(د) الفقه الحنبلى :

(٧٨) الاختيارات الفقهية من فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية

اختارها العلامة علاء الدين أبو الحسن على بن محمد بن
عباس البعلى الدمشقى المتوفى سنة ٨٠٣هـ

(٧٩) اعلام الموقعين عن رب العالمين

تأليف أبى عبد الله بن أبى بكر المعروف بابن قيم
الجوزية المتوفى سنة ٧٥١هـ

حققه وفصله وضبط غرائبہ وعلق حواشيه محمد محيى الدين
عبد الحميد ، الناشر : دار الفكر ، بيروت ، لبنان .

- (٨٠) الافصاح عن معانى الصحاح
تأليف الوزير أبى المظفر يحيى بن محمد بن هبيرة
الحنبللى المتوفى سنة ٦٥٠هـ
الناشر : المؤسسة السعيدية بالرياض .
- (٨١) الاقناع
تأليف أبى النجا شرف الدين موسى الحجاوى المقدسى
الناشر : المطبعة المصرية الأزهرية .
- (٨٢) الانصاف فى معرفة الراجح من الخلاف
تأليف علاء الدين أبى الحسن على بن سليمان المرداوى
صححه وحققه محمد حامد الفقى ، الناشر : دار احياء
التراث العربى ، بيروت ، لبنان .
- (٨٣) تصحيح الفروع لسليمان المقدسى
(٨٤) التنقيح المشبع فى تحرير أحكام المقنع
تأليف علاء الدين بن أبى الحسن بن على بن سليمان
المرداوى
الناشر : المطبعة السلفية ومكتبتها .
- (٨٥) الروض الندى شرح كافى المبتدىء
تأليف أحمد بن عبد الله بن أحمد البعلى
المؤسسة السعيدية بالرياض .
- (٨٦) زاد المعاد فى هدى خير العباد
تأليف الامام الحافظ أبى عبد الله بن قيم الجوزية
المتوفى سنة ٧٥١هـ
الطبعة الثانية ١٣٩٢هـ/١٩٧٢م ، الناشر : شركة ومطبعة
البابى الحلبي بمصر .
- (٨٧) الشرح الكبير على متن المقنع
تأليف الامام شمس الدين أبى الفرج عبد الرحمن بن أبى

عمر محمد بن أحمد بن قدامة المقدسى المتوفى سنة
٦٨٢هـ

مطبوع مع المغنى .

(٨٨) شرح منتهى الارادات

تأليف العلامة منصور بن يونس بن ادريس البهوتى
المتوفى سنة ١٠٥١هـ

الناشر : دار الفكر .

(٨٩) العدة شرح العمدة

تأليف بهاء الدين عبد الرحمن بن ابراهيم المقدسى
المتوفى سنة ٦٢٤هـ

الناشر : المكتبة العلمية الجديدة ، المطبعة السلفية

(٩٠) العمدة

تأليف شيخ الاسلام موفق الدين أبى محمد عبد الله بن
أحمد بن محمد بن قدامة العمرى المقدسى المتوفى سنة
٦٢٠هـ

مطبوع مع العدة .

الناشر : مكتبة ومطبعة النهضة الحديثة ، باب العمرة
مكة المكرمة .

(٩١) الفروع

تأليف شمس الدين المقدسى أبى عبد الله محمد بن مفلح
المتوفى سنة ٧٦٣هـ

راجعته عبد الستار أحمد فراج ، الطبعة الثالثة ،
الناشر : عالم الكتب ، بيروت .

(٩٢) الكافى

تأليف شيخ الاسلام أبى محمد موفق الدين عبد الله بن

قدامة المقدسى

تحقيق زهير الشاويش ، الطبعة الثالثة ١٤٠٢هـ/١٩٨٢م ،
الناشر : المكتب الاسلامى ، بيروت .

(٩٣) كشف القناع عن متن الاقناع

تأليف الشيخ منصور بن يونس ادريس البهوتى المتوفى
سنة ١٠٤٦هـ

طبعة عام ١٤٠٢هـ/١٩٨٢م ، الناشر : عالم الكتب ،
لبنان ، بيروت .

(٩٤) كشف المخدرات والرياض المزهرات

تأليف عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد البعلى ثم
الدمشقى المتوفى سنة ١١٩٢هـ
الناشر : المطبعة السلفية ومكتبتها .

(٩٥) المبدع شرح المقنع

تأليف أبى اسحاق برهان الدين ابراهيم بن محمد بن عبد
الله بن محمد بن مفلح المتوفى سنة ٨٨٤هـ
طبعة عام ١٤٠٠هـ/١٩٨٠م ، الناشر : المكتب الاسلامى ،
بيروت .

(٩٦) المحرر

تأليف الامام مجد الدين أبى البركات المتوفى سنة
٦٥٢هـ

الناشر : دار الكتاب العربى .

(٩٧) المغنى على مختصر الخرقى

تأليف الشيخ موفق الدين أبى محمد بن عبد الله بن
أحمد بن محمود بن قدامة المتوفى سنة ٦٣٠هـ

طبعة جديدة بالآؤفست بعناية جماعة من العلماء سنة
١٣٩٢هـ/١٩٧٢م ، الناشر : دار الكتاب العربى .

(٩٨) المقنع

تأليف الامام أبى محمد موفق الدين عبد الله بن قدامة
المقدسى

مطبوع مع المبدع .

الناشر : المطبعة السلفية بالرياض .

(٩٩) الزكك والفوائد السنفة على مشكل المحرر لمجد الدين
ابن تيممة

تأليف شمس الدين بن مفلح الحنبلى المقدسى

مطبوع مع المحرر فى الفقه ، الناشر : دار الكتاب
العربى .

(١٠٠) نفل المآرب بشرح دليل الطالب

تأليف الشيخ الامام عبد القادر الشيبانى

الناشر : المطبعة الخيرية بمصر .

(هـ) المذهب الظاهرى :

(١٠١) المحلى

تأليف أبو محمد على بن أحمد بن سعيد بن حزم المتوفى

سنة ٤٥٦هـ

طبعة مصححة ومقابلة على عدة مخطوطات ونسخ معتمدة ،

تحقيق لجنة احياء التراث العربى فى دار الآفاق .

الناشر : دار الفكر ، بيروت ، لبنان .

(و) كتب القواعد :

(١٠٢) ادرار الشروق على أنواء الفروق

تأليف أبي القاسم بن عبد الله محمد بن محمد الأنصاري
المعروف بابن الشاط . مطبوع مع الفروق .

(١٠٣) الاشباه والنظائر على مذهب أبي حنيفة النعمان

تأليف زين العابدين بن ابراهيم بن نجيم المتوفى سنة
٩٧٠هـ

الناشر : دار الكتب العلمية .

(١٠٤) الاشباه والنظائر في قواعد وفروع فقه الشافعية

تأليف جلال الدين عبد الرحمن السيوطي المتوفى سنة
٩١١هـ

الناشر : دار احياء الكتب العربية ، عيسى البابي
الحنبل .

(١٠٥) الفروق

تأليف الامام العلامة شهاب الدين أبي العباس أحمد بن
ادريس بن عبد الرحمن المنهاجي المشهور بالقرافي
الناشر : عالم الكتب .

(١٠٦) تهذيب الفروق والقواعد السنية في للأسرار القهية

تأليف محمد علي بن الحسين المكي المالكي

مطبوع بهامش الفروق ، الناشر : دار الكتب .

(١٠٧) القواعد

تأليف أبي الفرج عبد الرحمن بن رجب الحنبلي المتوفى
سنة ٧٩٥هـ

الناشر : مكتبة الخانجي بمصر .

(ز) الفقه العام :

(١٠٨) الروضة الندية شرح الدرر البهية

تأليف أبي الطيب صديق بن حسن بن علي الحسنی القنوجي

رابعاً : مصادر ومراجع أصول الفقه .

- (١) الاحكام فى أصول الاحكام
تأليف العلامة سيف الدين أبى الحسن بن على بن محمد
الأمدي
الناشر : مكتبة ومطبعة محمد على صبيح وأولاده بمصر .
- (٢) أصول الفقه
تأليف الامام محمد أبى زهرة
طبعة دار الفكر العربى .
- (٣) منهاج الوصول ، مطبوع مع شرح البدخشى
تأليف القاضى البيضاوى
الناشر : مطبعة محمد على صبيح وأولاده بمصر .
- (٤) كشف الاسرار عن أصول فخر الاسلام البزدوى
تأليف الامام علاء الدين عبد العزيز أحمد البخارى
الناشر : دار الكتاب العربى .
- (٥) منهاج الوصول فى علم الاصول
تأليف القاضى البيضاوى
مطبوع مع شرح البدخشى

خامساً : مصادر اللغة .

- (١) تاج العروس من جواهر القاموس
تأليف محمد مرتضى الحسينى الواسطى الزبيدى الحنفى
الناشر : مكتبة الحياة ، بيروت ، لبنان .
- (٢) الصحاح ، تاج اللغة وصحاح العربية
تأليف اسماعيل بن حماد الجوهري
تحقيق : أحمد عبد الغفور عطار ، الناشر : دار العلم
للملايين ، بيروت ، الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩م .

(٣) القاموس المحيط

تأليف مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي
الناشر : دار الفكر .

(٤) لسان العرب

تأليف العلامة أبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن
الشيخ نجيب الدين المعروف بابن منظور الإفريقي المصري
الأنصاري الخزرجي المتوفى سنة ٧١١هـ
الناشر : دار المعارف .

طبعة مصورة عن طبعة بولاق معها تصويبات وفهارس متنوعة

سادسا : مصادر ومراجع الأعلام .

(١) أسد الغابة في معرفة الصحابة

تأليف عز الدين بن الأثير أبي الحسن علي بن محمد
الجزري المتوفى سنة ٦٣٠هـ
تحقيق وتعليق محمد إبراهيم البنا ومحمد أحمد عاشور
ومحمود عبد الوهاب فايد .

الناشر : دار الفكر ، بيروت ١٤٠٩هـ / ١٩٨٩م .

(٢) الاستيعاب في معرفة الأصحاب

تأليف الفقيه الحافظ المحدث يوسف بن عبد الله بن
محمد بن عبد البر النمري القرطبي
مطبوع مع الإصابة .

(٣) اسعاف المبطئ برجال الموطأ

تأليف الامام جلال الدين السيوطي

(٤) الإصابة في تمييز الصحابة

تأليف شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن محمد بن
محمد بن علي الكناني العسقلاني ثم المصري ثم الشافعي
المعروف بابن حجر المتوفى سنة ٨٥٢هـ

الطبعة الأولى ١٣٢٨هـ - ، الناشر : المكتبة التجارية الكبرى ١٣٥٨هـ .

(٥) الاعلام

تأليف خير الدين الزركلى

الطبعة الخامسة ١٩٨٠م ، الناشر : دار العلم للملايين .

(٦) البداية والنهاية

تأليف أبو الفداء الحافظ ابن كثير المتوفى سنة ٧٤٤هـ -

الناشر : مكتبة المعارف .

(٧) التعليقات السنية لأبى الحسنات

(٨) تهذيب التهذيب

تأليف الامام الحافظ شهاب الدين أبى الفضل أحمد بن

على بن حجر العسقلانى المتوفى سنة ٨٥٢هـ -

الطبعة الأولى بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية

بالهند ، عام ١٣٢٥هـ - ، الناشر : دار الفكر العربى ،

بيروت ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م .

(٩) حلية الأولياء وطبقات الأصفياء

تأليف الحافظ أبى نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني

المتوفى سنة ٤٣٠هـ -

طبع للمرة الأولى بنفقة مطبعة السعادة بجوار محافظة

مصر سنة ١٣٩١هـ / ١٩٧١م ، الناشر : دار الكتب العلمية

بيروت ، دار الفكر ، بيروت .

(١٠) شجرة النور الزكية فى طبقات المالكية

تأليف محمد بن محمد مخلوف

الناشر : دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع .

(١١) شذرات الذهب فى أخبار من ذهب

تأليف المؤرخ الفقيه الأديب أبى الفلاح عبد الحى بن

العماد الحنبلى المتوفى سنة ١٠٨٩هـ

منشورات دار الآفاق الجديدة ، بيروت ، دار الفكر .

(١٢) طبقات الشافعية

تأليف أبى بكر هداية الله الحسينى المتوفى سنة

١٠١٤هـ

حققه وعلق عليه عادل نويهض ، الطبعة الثانية ١٩٧٩م ،

الناشر : دار الآفاق الجديدة ، بيروت .

(١٣) طبقات الشافعية الكبرى

لشيخ الاسلام تاج الدين أبى نصر عبد الوهاب بن تقى

الدين السبكى

الطبعة الثانية ، دار المعرفة للطباعة والنشر

والتوزيع ، بيروت ، لبنان .

(١٤) الطبقات الكبرى

تأليف محمد بن سعد كاتب الواقدي

الناشر : دار صادر ، بيروت .

(١٥) مشايخ بلغ من الحنفية وما انفردوا به من المسائل

الفقهية

تأليف الدكتور محمد محروس عبد اللطيف المدرس ،

الجمهورية العراقية ، وزارة الأوقاف ، الدار العربية

للطباعة ، بغداد ، شارع الأعظم (رسالة دكتوراه) .

(١٦) وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان

تأليف أبى العباس شمس الدين أحمد بن محمد بن أبى بكر

ابن خلكان المتوفى سنة ٦٨١هـ

حققه الدكتور احسان عباس ، الناشر : دار صادر ،

بيروت .

سابعاً : كتب مختلفة .

- (١) آثار عقد الزواج فى الشريعة الاسلامية
تأليف الدكتور أحمد عثمان
الناشر : مطابع جامعة الامام محمد بن سعود الاسلامية .
- (٢) أحكام الجنائز
تأليف الأمين الحاج محمد أحمد
الناشر : دار المطبوعات الحديثة .
- (٣) أحكام الجنائز وبدعها
تأليف محمد ناصر الألبانى
الناشر : المكتب الاسلامى .
- (٤) أحكام الميراث والوصية
تأليف محمد زكريا البرديسى
الناشر : دار النهضة العربية ، القاهرة .
- (٥) الامداد بأحكام الاحداد
تأليف الدكتور فيحان بن شالى المطيرى
الناشر : دار المدنى للنشر والتوزيع ، جدة .
- (٦) شرح قانون الوصية
تأليف محمد أبى زهرة
الناشر : دار الفكر العربى ١٣٩٨هـ / ١٩٧٨م .
- (٧) الفقه على المذاهب الأربعة
تأليف عبد الرحمن الجزيرى
الناشر : المكتبة التوفيقية ، دار الارشاد للتأليف والطبع .
- (٨) فى ظلال القرآن
تأليف سيد قطب
الناشر : دار الشروق .

(٩) الملكية ونظرية العقد فى الشريعة الإسلامية

تأليف الامام محمد أبى زهرة

الناشر : دار الفكر العربى .

(١٠) الميراث والوصية والوقف فى الفقه الإسلامى

تأليف عبد الفتاح أبى العينين

الناشر : المكتبة المركزية ، مكة المكرمة .

فهرس الموضوعات

المفحة

.....	ملخص الرسالة
.....	الاهداء
.....	شكر وتقدير
.....	المقدمة
.....	شرح عنوان البحث

أ - ر
ف

الفصل الأول

تمهيد فيما يسن مراعاته أثناء خروج روجه

١	المبحث الأول : تمهيد فيما يسن عند الاحتضار
٢	المطلب الأول : حكم تلقين المحتضر لاله الا الله .
٨	المطلب الثانى : توجيه المحتضر الى القبلة
	المطلب الثالث : قراءة يس وغيرها من السور عند
١٣	المحتضر
١٧	المطلب الرابع : حكم تحسين ظن المحتضر بربه ...
٢١	المطلب الخامس : بل قم المحتضر
	المبحث الثانى : فيما يسن فعله بعد الاحتضار
٢٢	مباشرة
٢٢	المطلب الاول : التيقن من موت المؤمن قبل تجهيزه
	المطلب الثانى : آراء الفقهاء فى تغميض عينى
٢٦	الميت ومن يتولى تغميظه

المفحة

- ٢٦ أ - آراء الفقهاء فى حكم تغميض عينى الميت
 ٢٨ ب - من يتولى تغميضه
 ٢٩ ج - حكم تغميض الحائض والجنب
 ٣٣ المطلب الثالث : فى حكم شد لحية
 ٣٤ المطلب الرابع : فى حكم تليين مفاصله وكيفية ذلك
 المطلب الخامس : فى حكم تجريد الميت من الملابس
 ٣٥ التى مات فيها والحكمة فى ذلك
 ٣٦ المطلب السادس : فى حكم وضع شئ ثقيل على بطنه .
 ٣٨ المطلب السابع : فى حكم المسارعة فى تجهيز الميت
 ٤٠ المطلب الثامن : فى حكم الاعلام بموته وكيفية ..

الفصل الثانىفى غسل الميت

- المبحث الأول : فى معنى الغسل فى اللغة وفى
 ٤٣ الاصطلاح الفقهى وحكم الغسل
 ٤٣ المطلب الأول : الغسل لغة واصطلاحاً
 ٤٩ المطلب الثانى : فى حكم غسل الميت
 ٤٩ ١ - آراء الفقهاء فى حكم غسل الميت
 ٥٤ ٢ - فى الحكمة من مشروعية غسل الميت
 ٥٦ المبحث الثانى : فى أولى الناس بغسل الميت
 المطلب الأول : أولى الناس بالغسل وصيه ثم الأرحم
 ٥٦ من أولياء العصباء
 المطلب الثانى : فى حكم تقديم الزوجة فى غسل
 زوجها على العصباء وآراء الفقهاء فى ذلك ..

المفحة

- المطلب الثالث : فى حكم غسل الزوج لزوجته وآراء
 ٦٣ وآراء الفقهاء فى ذلك
- المطلب الرابع : آراء الفقهاء فيما اذا مات رجل
 لم يحضره الا نساء ، أو ماتت امرأة لم
 ٧١ يحضرها الا رجال
- المطلب الخامس : فى آراء الفقهاء حول غسل الرجل
 ٧٦ والمرأة للميت الصغير والمغيرة
- المطلب السادس : فى صفات الفاسل
 ٨١
- المطلب السابع : فى حكم نية الفاسل
 ٨٣
- المطلب الثامن : فيما يندب مراعاته قبل الشروع
 ٨٥ فى غسل الميت
- المطلب التاسع : فى آراء الفقهاء فى حد عورة
 ٩٣ الميت
- المطلب العاشر : فى الجنب والحائض اذا ماتا
 ٩٦ ماذا يجب على الأحياء فى غسلهما
- المطلب الحادى عشر : فى حكم تقليم أظفار الميت
 ٩٩ والخذ من شعره
- المطلب الثانى عشر : فى الماء المستعمل فى غسله
 ١٠٤
- المطلب الثالث عشر : فى حكم استعمال السدر فى
 ١٠٥ غسله
- المطلب الرابع عشر : فى حكم استعمال الكافور فى
 ١٠٧ غسله
- المبحث الثالث : حكم غسل الميت
 ١٠٨

المفحة

١٠٨	المطلب الأول : فى صفة غسل الميت
١٢٢	المطلب الثانى : حكم تكرار غسل الميت
	المطلب الثالث : فى حكم اعادة الغسل اذا خرج
١٢٤	من الميت نجاسة بعد الغسل
	المطلب الرابع : فى الجنب والحائض اذا ماتا
١٢٧	ماذا يجب على الاحياء نحوهما
	المطلب الخامس : فى كيفية غسل المجدور والمحترق
١٢٩	والغريق وغيره ممن يتعذر غسله

الفصل الثالثفى تكفين الميت

١٣١	المبحث الأول : فى معنى التكفين فى اللغة والاصطلاح
	المبحث الثانى : فى كيفية التكفين والحكمة من
١٣٥	مشروعيته
١٣٦	المبحث الثالث : فى مستحبات التكفين
١٣٦	أولا : تحسينه
١٣٧	ثانيا : أن يكون أبيض اللون
١٣٨	ثالثا : كونه قطنيا
١٣٩	رابعا : تجميره
١٤١	خامسا : أن يكون وثرا
١٤٢	المبحث الرابع : فى صفة كفن الرجل والمرأة
١٤٢	المطلب الأول : فى صفة الكفن
	المطلب الثانى : فى صفة كفن المرأة وآراء
١٥٢	الفقهاء فى ذلك

الصفحة

١٥٦	المبحث الخامس : فى كيفية ترتيب الاكفان
١٥٦	المطلب الأول : فى ترتيب اللفائف
١٥٩	المطلب الثانى : فى طول الازار
١٦٠	المطلب الثالث : فى اللفافة التى تلى الازار ...
١٦١	المطلب الرابع : فى اللفافة التى تلى الرداء ..
	المبحث السادس : فى تحنيط الميت وآراء الفقهاء
١٦٢	فى ذلك
١٦٢	المطلب الأول : فى التحنيط لغة واصطلاحا
	المطلب الثانى : فى دليل مشروعية التحنيط
١٦٤	بالكافور والمسك
	المطلب الثالث : فى مواضع تحنيط الميت وكيفية
١٦٦	التحنيط
١٧٢	المبحث السابع : فى صفة تكفين المرأة
١٧٢	المطلب الأول : فى ترتيب قطع كفن المرأة
١٧٧	المطلب الثانى : فى صفة القميص
	المطلب الثالث : فى كيفية لف الكفن للميت سواء
١٧٨	أكان رجلا أو امرأة
١٨٠	المطلب الرابع : طريقة عقد الكفن
١٨١	المطلب الخامس : فى أقل مايجزئ التكفين به
	المبحث الثامن : فى تغسيل وتطييب كفن المحرم
١٨٨	والمعتدة وآراء الفقهاء فى ذلك
١٨٨	المطلب الأول : فى كفن المحرم
١٩٣	المطلب الثانى : فى كفن المعتدة
	المبحث التاسع : على من يجب مؤن تجهيز كفن
١٩٥	الزوجة

المفحةالفصل الرابعفى الصلاة على الميت

	المبحث الأول : فى تعريف الصلاة لغة واصطلاحاً
٢٠١	وحكمها والحكمة من مشروعيتها
٢٠١	المطلب الأول : الصلاة فى اللغة
٢٠٣	المطلب الثانى : فى معنى الصلاة فى اصطلاح الفقهاء
	المبحث الثانى : فى حكم الصلاة على الميت وآراء
٢٠٨	الفقهاء فى ذلك
٢٠٨	المطلب الأول : فى حكمها
٢١٠	المطلب الثانى : فى الحكمة من مشروعيتها
	المبحث الثالث : رأى الفقهاء فى صلاة الامام وأهل
٢١٤	الفضل على من قتل حداً
	المبحث الرابع : فى أحق الناس بالصلاة على الميت
٢١٩	وآراء الفقهاء فى ذلك
٢٣٠	المطلب الأول : فى حكم الصلاة على الغائب
	المطلب الثانى : فى حكم أداء صلاة الجنائز فى
٢٣٥	الأوقات المكروهة
٢٤٠	المطلب الثالث : فى حكم الصلاة على شهيد المعركة
٢٤٥	المطلب الرابع : حكم الصلاة على بعض الميت
٢٥١	المطلب الخامس : حكم الصلاة على السقط وغسله ...
	المبحث الخامس : فى كيفية وضع الميت أثناء الصلاة
٢٦٠	عليه

المفحة

	المطلب الأول : فى موقف الامام من الصلاة على الميت
٢٦٠	أو الميتة اذا كانا منفردين
٢٦٨	المطلب الثانى : فى موقف الامام عند اتحاد الجنس
٢٧٠	المطلب الثالث : فى ترتيب الموتى بين يدى الامام
	المسألة الاولى : فى ترتيب الموتى أمام الامام
٢٧٠	اذا كانوا أنواعا
	المسألة الثانية : فى ترتيب وضع الموتى اذا
٢٧٢	كانوا نوعا واحدا
٢٧٤	المبحث السادس : فيمن لا يصلى عليهم
	المطلب الأول : فى حكم الصلاة على البغاة
٢٧٤	والمحاربين
٢٨٠	المطلب الثانى : فى حكم الصلاة على من يقتل نفسه
	المطلب الثالث : فى حكم الصلاة على الغال
٢٨٥	والمبتدع والخوارج وغيرهم
	المسألة الاولى : فى حكم الصلاة على الغال
٢٨٥	من الغنيمة
	المسألة الثانية : حكم الصلاة على صاحب
٢٨٧	البدعة والخوارج والجهمية والرافضة

الفصل الخامسفى حكم حمل الجنازة وتشيعها

٢٨٩	المبحث الأول : فى حكم حمل الجنازة
٢٩٠	المطلب الأول : فى حكم حمل الجنازة وتشيعها .

الصفحة

المطلب الثانى : فى اختلاف هيئة جنازة النساء	
عن الرجال وآراء الفقهاء فى ذلك	٢٩٢

الفصل السادسفى دفن الميت

المبحث الاول : فى حكم الدفن ودليل ذلك	٢٩٤
المطلب الاول : فى حكم الدفن وآراء الفقهاء فى ذلك	٢٩٤
المطلب الثانى : فى معنى القبر فى اللغة وفى الاصطلاح	٢٩٥
المطلب الثالث : فى أدلة مشروعية الدفن	٢٩٦
المبحث الثانى : فى الحكمة من مشروعية الدفن ..	٢٩٨
المبحث الثالث : فى كيفية اعداد القبر	٣٠١
المطلب الاول : فى معنى اللحد والشق فى اللغة والاصطلاح الفقهى وأفضلية كل منهما	٣٠١
المطلب الثانى : أدلة مشروعية اللحد	٣٠٣
المبحث الرابع : فى صفة القبر وكيفية دفنه ووضع الميت فى القبر وآراء الفقهاء فى ذلك	٣٠٦
المطلب الاول : فى صفة القبر وآراء الفقهاء فى ذلك	٣٠٦
المطلب الثانى : فى عدد الداخلين فى القبر مع الميت وآراء الفقهاء فى ذلك	٣١٣
المطلب الثالث : فى كيفية ادخال الميت القبر وآراء الفقهاء فى ذلك	٣١٨

المفحة

- المطلب الرابع : فى كيفية وضعه فى القبر وآراء
 ٣٢٧ الفقهاء فى ذلك
- المطلب الخامس : فى شكل القبر من الخارج
 ٣٣٤
- أولا : رفع القبر عن الأرض قليلا نحو شبر
 ٣٣٥
- ثانيا : تسنيم القبر وتسطيحه وآراء الفقهاء فى
 ٣٣٦ ذلك
- المطلب السادس : فى حكم تجميم القبر وتطيينه
 ٣٤٢ وآراء الفقهاء فى ذلك
- المطلب السابع : فى حكم رش الماء على القبر
 ٣٤٤ وآراء الفقهاء فى ذلك
- المطلب الثامن : فى ستر قبر المرأة
 ٣٤٧
- المبحث الخامس : فى حكم دفن ميت البحر وحكم وضع
 ٣٤٩ الميت فى تابوت
- المطلب الأول : فى حكم دفن ميت البحر
 ٣٤٩
- المطلب الثانى : فى حكم نقل الميت فى تابوت
 ٣٥٢ وآراء الفقهاء فى ذلك
- المبحث السادس : فى حكم دفن أكثر من واحد فى
 القبر وكيفية وضعهم فى القبر وآراء الفقهاء
 ٣٥٦ فى ذلك
- المطلب الأول : فى حكم دفن أكثر من واحد فى القبر
 ٣٥٦ وآراء الفقهاء فى ذلك
- المطلب الثانى : من يقدم منهم الى القبلة ؟
 ٣٦٢
- المطلب الثالث : فى حكم الدفن فى الفساقى
 ٣٦٦

المفحة

الفصل السابع

فى أداء ديون الميت

٣٦٩	المبحث الأول : فى الحقوق المتعلقة بالتركة
٣٧١	المطلب الأول : فى حق تجهيز الميت
	المطلب الثانى : فى حكم تقديم الديون التى فى
٣٧٤	الذمة على حق تجهيز الميت
	المطلب الثالث : فى حكم تقديم الدين على الوصية
٣٨٢	المبحث الثانى : فى أقسام الديون
٣٨٥	المبحث الثالث : فى كيفية قضاء هذه الديون
	المبحث الرابع : فى كيفية قضاء دين المحة ودين
٣٩٤	المرض

المبحث الخامس

فى تنفيذ وصاياه

فى تعريف الوصية فى اللغة وفى الاصطلاح

٣٩٧	وفى حكمها والحكمة من مشروعيتها
٣٩٧	المطلب الأول : فى تعريف الوصية لغة واصطلاحاً ..
٤٠٦	المطلب الثانى : فى حكم الوصية وأدلة مشروعيتها
٤١٨	المطلب الثالث : فى حكمة تشريع الوصية

المفحةالفصل الثامنفى ايجاب العدة على زوجته

- المبحث الاول : فى العدة لغة واصطلاحاً وحكمها
 ٤٢١ والحكمة من مشروعيتها
 ٤٢١ المطلب الاول : فى معنى العدة لغة واصطلاحاً
 ٤٢٤ المطلب الثانى : فى حكم العدة وأدلة مشروعيتها
 ٤٢٨ المطلب الثالث : فى الحكمة من مشروعية العدة ..
 ٤٢٩ المطلب الرابع : فى حكم سكنى المعتدة
 ٤٣٠ أولاً : مبيتها مع الأمن
 ٤٣٣ ثانياً : مبيتها مع الخوف
 ٤٣٥ المطلب الخامس : فى حكم خروج المعتدة نهاراً ...
 المبحث الثانى : فى حكم دخول عدة الطلاق فى عدة
 ٤٣٧ الوفاة وآراء الفقهاء فى ذلك
 ٤٣٨ المطلب الاول : اذا كان الطلاق رجعياً
 المطلب الثانى : اذا كان الطلاق بائناً وآراء
 ٤٣٩ الفقهاء فى ذلك
 ٤٤٣ المبحث الثالث : فى عدة الحامل

المبحث الرابعفى ايجاب الاحداد على زوجته

- المطلب الاول : فى معنى الاحداد لغة واصطلاحاً
 ٤٢٤ المطلب الثانى : فى حكم الاحداد والأدلة على وجوبه

المفحة

٤٥٩	المطلب الثالث : فى الحكمة من مشروعية الحداد ..
٤٦٢ الخاتمة
٤٧٢ أهم النتائج
٤٧٤ فهرس الآيات القرآنية
٤٨٠ فهرس الأحاديث الشريفة
٤٩٠ فهرس الآثار
٤٩٦ فهرس الأعلام
٥٠٤ فهرس المصادر والمراجع
٥٣٨ فهرس الموضوعات